

13811312  
COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES



• 0113811312 •  
0079, 01 21 2000

THE LIBRARIES  
COLUMBIA UNIVERSITY



GENERAL LIBRARY

## DUE DATE

GL FEB 12 1988

GL MAR 23 1988

201-8503

Printed  
in USA

WAR-6766-Äl Bilgänni,

# البرامكة والعلميون

بحث تاريخي عن موقف البرامكة من العلويين خاصة والعرب عامة

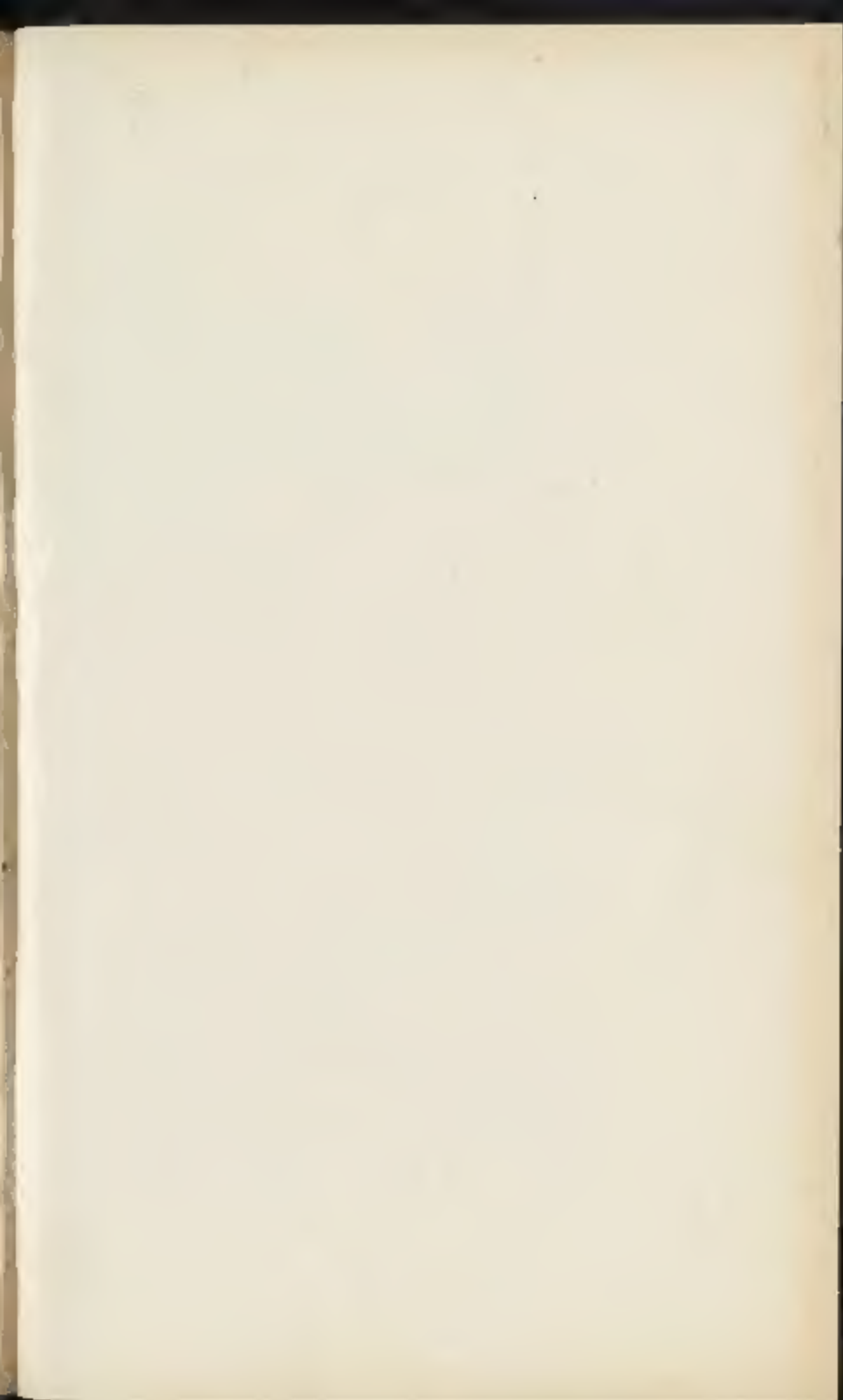
قـدـمـه

الدكتور يوسف عز الدين

( ١٣٨٤ هـ - ١٩٦٥ م )

---

مطبعة أهل البيت - كربلاء





سَمَاءُ الْكَلَامِ

# البرامكة والعالميون

بحث تاريخي عن مواقف البرامكة من العلويين خاصة والعرب عامة

تقديم

الدكتور يوسف عز الدين

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

( ١٣٨٤ هـ - ١٩٦٥ م )

طبعة أهل البيت - كربلاء

DS  
234  
A35  
الاهياد

سيدى الامام موسى بن جعفر

لقد ذهبت ضد حجة الحسد والتأمر ، وتولت امر  
تعذيبك وسجنك الرهيب عناصر مشبوهة ، شعوبية حاقة  
ذاق العرب والمسلمون منها الامرين . وكنت فى تلك المرحلة  
الحاسمة صامداً كالطود الشامخ لا يربيك ظلام السجون ،  
ولا يشغلك عن عبادة ربك ظلم العبيد . وأنت من بين انانية  
الرشد وتطول السدى وحقد البراءة قد نجحت عظمك  
- حياً وميتاً - وافرد لك التاريخ انصع الصفحات .

اما اولئك الذين تطاولوا عليك أنانية وتأمرأ وظلماً فلا  
أثر لهم اليوم ولا مقام ، وكانت عاقبة امرهم خسرأ .

— سيدى :

البك يا ضحية التأمر البرمكى الشعبى والى العلويين  
الذين وقعوا فى شباك الرشد ارفع هذا الجهد البسيط بكل  
تواضع . راجياً قبوله والصفح عن هفاته . فمثلك من يصفح  
عن الهنات ، ومثل من يطلب العفو والاعتذار .



## المقدمة

بقلم الدكتور يوسف عكر الدين

تعيّني في المرّة خصلتان : انطاق الرضى وحب العلم ، وما  
عهاد الرجل وعدته ، فيها يقضي على الآثرة والحسد . لأن  
انطاق الرضى يرفع الانسان ويبيده عن الزلل ، وحب العلم يخلق في  
الانسان التواضع والتسامح . لأن العالم يرى نفسه صغيرة امام خضم  
العلم وتباده . ومنى اجتماعت الخصلتان في انسان حق له ان يقود  
الفكر ويوجه الرأي ويوثق به ويعتمد عليه .

ولاحاج جامم الكنگاوي نصيب رضى من هاتين الخصلتين  
فهو يعين اخوانه من المفكرين والكتاب في بلده ويساهم معهم وينشر  
لهم حسب طاقتهم وضمن قابليته ، وهو اديب أحب العلم والدراسة  
وما زال في سير وتؤده يفره ويدرس وينتج ويبدل جهده في خدمة  
الفكر وجعل زاية الادب والعلم مرفوعة ، ولا يسدان يصل الى  
ما يصعب اليه ويحقق ما تحلم به نفسه من أمل وحب ومساهمة فعالة  
في التيار الفكري .

وقد عرفت الحاج جامم الكنگاوي اديباً يساهم في (المجتمع)  
بأدبه وإعاجل مشكلاته الفكرية برأيه وقد فتح صدر المجتمع للادباء  
وخاصة ادباء كربلاء وشجعهم ودفع بهم للمساهمة الجدية المنتجة .  
وقد أسهم مساهمة في التأليف وله مؤلفات في الادب والتاريخ

ما نشر وما لم ينشر « وها هي محاولته اليوم في موضوع متشعب  
الجوانب متعدد الاطراف تحدث فيه عن امسرة كان لها تأثيراً في  
مناطق كثيرة « وامتد نشاطهم زمناً طويلاً وسيطر على جوانب  
مختلفة وزارة وكتابة وولاية للأقاليم كما كانت لها يد في الموسيقى  
والفن والشعر ، وائس البحث في هذه الامور من السهولة لأن  
دراسة المصادر واستخلاص الآراء يحتاج الى جهد وتعب وقد قام  
المؤلف بهذا الجهد ورسم صوراً جديدة واستخرج أطراً جديدة  
وقد كان المؤرخون يعتمدون عن الواضيم الخطيرة خوفاً ونحرجاً  
فالزم بعضهم الموضوعات الناقبة التي لا تفيد الا امانية كثيراً ففقد  
التاريخ كثيراً من بهجته « وضاع رواؤه ورواقه ، وكاد يصبح  
موضوعاً مهمل في زوايا الجامعات بيد ان الدراسة الحديثة وما عم  
العالم من تفتح في الرأي وحرية في القول وأمن نفسي اعاد المؤرخين  
الى البحث الحر والقول الصريح وعالجوا الموضوعات الهامة لا وصوله  
الى دروب الحقيقة وخبر النتائج ، وبدأوا يبذلون جهداً مشكوراً  
ويثيرون التفكير بين الناس والنقاش بين المفكرين فاناروا الهمم  
وأثاروا الطرق المظلمة .

والحاج جاسم لابد ان اخذ بنصيب من ركب التاريخ  
الحديث وأثار عدة مشكلات ستخدم الباحثين وغيرهم وما دام في  
عمله مخلصاً ، وبرأيه مؤمناً ، وبأمنته تقوراً ، وبتاريخها وبأعجابه  
معترناً وبدينه وانفاً ، فلا يضار في قوله ولا يلام في رأيه ويقرع  
الحجة بالحجة . سدد الله خطاه وانار له ولنا خيل المعرفة .

# تشریح

لشاعر المبدع

الاستاذ : مرتضى الوهاب

مصارع الزمان فيها غير  
من تيم الحق الى القدس سما  
فاستهدأهل البيت حيث انتهجوا  
أولئك ( الذين عنهم اذهب  
ومن تخطى سبيل الخير نجوا  
فكم لآل ( برك ) من رب  
كانت لهم بالطول أيد لم تزل  
فعمروا الدور وفي ترويحهم  
فأثروا وأسرفوا واغتطفوا  
ولم تزل تنعم في سراها  
فأصبحت نازكة جناتها  
فأكثر الرايون عنهم سراً  
لذا انبرى ( أبو لواء ) شارحاً  
وقد جلا اليهم في تاريخه

بخبرها من بفتق مدارك  
مزهة في صفة الملائكة  
الرشاد حتى بلغوا مدارك  
الرجس ( الآله ) فالزم أولئك  
ومنهج الشرور بردي حالكة  
سنت ومن مناصب مباركة  
تتم بالفضل وأخرى فأنك  
للعلم والفن لهم مشاركة  
أزاهر الجمال غير شائكة  
حتى هوت الى الخفيض هالكة  
خاوية وللتعظيم تاركة  
تناقضت في شبهات حالكة  
وافهم متوراً ماله  
( كما بدت حقيقة البرامكة )

٤٦٧ ٦١٨ ٢٩٩ -

١٣٨٤ هـ

صكر بلاه : مرتضى الوهاب

## تصدير

### ( البراءة بين الحقيقة والتضليل )

بقلم : الأستاذ حميد مجيد همدو

كثرت الآحادات واختلفت الروايات وتعددت الآراء عن البراءة حتى ضاعت الحقيقة في مناهات كتب التاريخ وصار من الصعب على الباحث المدقق ان يقف على سلم حقيقتهم وإمبرانهم التي تضاربت الأقوال فيها وهذا هو شأن التاريخ ولكن مع طارق بسيط بين بعض القضايا والوقائع والحوادث والأشخاص فقد نجد بعض التوافق في الآراء عند طرح قضية معينة ولكن الطابع العام المميز لكتب التاريخ هو الاضطراب والاشتبك في الرواية مع الاختلاف الداسم بين واحدة وأخرى .

ومن القضايا التاريخية التي أثبت منذ القديم ووضعت على طاولة النشر لا نزاع الحقيقة ، منها هي قضية البراءة الذين لعبوا الدور البارز على مسرح السياسة العباسية .

ولو اننا درسنا تاريخنا العربي بتجرد مبتعدين عن المبالاة والتطرف والمحاباة لكانا قد اتقنا الحقيقة من مكانها ولكن اني لنا ذلك فيأني كاتب أو مؤرخ ويرفعهم الى اعلى عليين مستعطفاً الناس عليهم دافعاً عنهم الشبهات الشعوية ما بلغ عليهم صفة الذم والاخلال لاك علي ( ع ) وخدمة دعوة المستعدين والوقوف الى جانبهم في

المراد والضراء . ويأتي آخر فينزل بهم الى الحضيض منها أيام بازندقة  
وانروق والشعوبية والمجوسية وهكذا ضاعت الحقيقة والتبس الامر  
بين متطرف عليهم ومغال لهم وهذا ما نلسمه في الحكم على جميع  
القضايا التاريخية من قبل المؤرخين ، ولا ادري متى نستطيع ان  
نعيد كتابة تاريخنا بتجرد واخلاص ونزاهة .

ولقد التفت الاستاذ الاديب الحاج جاسم آل گلگلوئي  
لموضوع البرامكة بالذات وعقد العزم على ابراز الحقيقة مبتدأً عن  
القطارف والمغلو مبيناً للناس حقيقتهم الناصمة متجرداً عن العواطف  
والاهواء ذا كراً ما لهم وما عليهم مستنداً في بحثه على اصدق  
الروايات واصحها مبدأً للناس عقبتهم في الاسلام والعلموين خاصة  
موضحاً للقاري العربي الافكار الشعوبية المسمومة التي كانوا يحملونها  
وينفثونها في المجتمع العربي آنذاك والى غير ذلك من الاراء .

كان البرامكة يمثلون الاتجاه الفارسي الشعبي في الدولة  
العباسية ولم يتشبعوا لآل علي بن ابي طالب عليهم السلام عن عقيدة  
ونبات ولو كانوا على ذلك لما تمكنوا من الوصول الى التراتب  
الحاصلة في الدولة لما فعله من الخلافات الجذرية ما بين بني العباس  
وما بين الجهاد والاضطهاد فاختاروا الطريق الاول ولعنهم في  
نفس الوقت كانوا على اتصال مستمر مع قادة العلويين في الخفاء مبدئين  
امامهم الولاء والتشيع تزلفاً وقربى . فتشيعهم هذا كان بين المزد  
والجزر متأثراً بعوامل السياسة العباسية فهو كامن في نفوسهم رغم  
اضطرام ناره في صدورهم لا يعلنونه إلا اذا أمنوا على انفسهم

واموالهم وامام دعائهم وبقائهم كما ذكرنا ، أو في جهاتهم السرية  
المنبثقة في كثير من أنحاء الدولة العباسية ولا سيما خراسان .

كان اليرامكة حكيمة الفرس يظفرون الى قوميتهم الزائلة  
وديانتهم وحضارتهم الساسانية والى مجدهم المندثر وملوكهم العريض  
وعزم المنداعى المنهار . يظفرون الى ذلك كله نظرة احترام وشجوة  
رغم انهم دخلوا في الاسلام واعتنقوه وآمنوا به ولكن تلك  
الغرائز الجوسية ظلت تخلي في نفوسهم لأن بعض كتابهم ومؤرخهم  
والى يومنا هذا كانوا يعتقدون انهم دخلوا الدين الاسلامي الحنيف  
مكرهين وان العرب المسلمين آمنوا لغتهم واداسوا دينهم واستذلواهم  
— هذا اعتقاد قسم قليل منهم — أما القسم الآخر وهم الاكثية  
عن اقتنعوا بصحة الاسلام كدين صامد حق أخرجهم من الظلمات  
الى النور فراحوا يكونوا العرب الاحترام الكثير لأنهم عملوا على  
تخليصهم من الجوسية والامامية والاستعداد الى عالم النور والحرية  
والسعادة فراحوا مع العرب في غاة الحضارة العربية الاسلامية  
في الدفاع عن الاسلام ومذهب جعفر بن محمد سواء في مؤلفاتهم  
التي خلفوها او في مواقعهم البطولية الخالدة في شتى المجالات والمناسبات .  
أما القسم الاول من المسلمين الفرس الذين ذكرناهم ضعفاء  
العقيدة والمبدأ فراحوا ينفثون سمومهم في جسم المروية السلام  
منذ بزى الفرس السانحة تنيل من الوجود العربي ولا زالت بقاياهم تعمل  
في الامر والملاية وتحت واجهات مختلفة تشويه حضارتنا والنيل من  
قوميتنا الانسانية وديننا الاسلامي الحنيف .



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

( من هم البرامكة ؟ )

البرامكة اسرة فارسية مجهولة قامت على خدمة بيت النار قبل الاسلام وتوسع نفوذها الساسي في عهد العباسيين - القرن الثاني - وقد تظاهرت بالاسلام واتخذته جسراً للوصول الى غاياتها كما ادعت التشيع وقاجرت بشعاراته ولكن الوقائم التاريخية تحكم بطردها عن حضيرة الاسلام ، والحقائق الناصحة تؤكد زيف تشيعها وانما كان غرضاً لاعقيدة كما يأتي :

## اسلام البرامكة

كما يصوره اعلام المؤرخين المتقدمين

١ - الطبري : ( ان محمد بن الحيث وصف يحيى بانه يكيد للاسلام واهله ويحب الاتحاد واهله ) ( ١ )

( ١ ) الطبري ج ١٠ ص ٨

- ٢ - ابن قتيبة : ( ان البرامكة برموا بالزندقة الا اقلهم ) ( ٢ )  
 ٣ - د د : ( ان البرامكة أنهموا بالزندقة ) ( ٣ )  
 ٤ - ابن النديم : ان البرامكة بأمرها إلا محمد بن خالد ابن  
 برمك كانت زنادقة ( ٤ )  
 ٥ - ابن كثير : ( ان البرامكة ارادوا إبطال الخلافة  
 واطهار الزندقة ) ( ٥ )  
 ٦ - الدميري : ( ان البرامكة ارادت اظهار الزندقة ) ( ٥ ) وفساد  
 الملك فأوقف فيهم فملهم ( ٦ )  
 ٧ - ابن خلكان : ( ان برمك من مجوس بلخ ولم اعلم هل  
 اسلم ام لا ) ( ٧ )  
 ٨ - ابن عماد : د لا اعرف هل اسلم برمك ام لا ( ٨ )  
 ٩ - الاصمعي :  
 اذا ذكر الشرک في مجلس اضاءت وجوه بني برمك ( ٩ )

( ٢ ) المعارف ص ١٦٧ ( ٣ ) عيون الاخبار ص ٧١

( ٤ ) النهرست ص ٤٧٣ ( ٥ ) البدايه والنهائيه ج ١٠ ص ١٨٩

( ٦ ) الحيوان ج ٢ ص ١٧٢

( \* ) كلمة زندقه تعوير لكلمة « زندافستا » وهو الكتاب  
 المقدس لزراشت .

( ٧ ) وفيات الاعيان ج ٢ ص ٢٤٢

( ٨ ) شذرات الذهب ج ١ ص ٣٢٧

( ٩ ) وفيات الاعيان ج ٢ ص ١٥٥

- وان ثبت عندهم آية أتوا بالحديث عن مزدك  
 ١٠ - ابن عساكر : « كان خالد يتهم بدين المجوس » (١٠)  
 ١١ - ابن خلدون : « المنقول عن بني برمك أنهم كانوا  
 أهل بيت في الفرس ومن مدعة بيوت النار » (١١)  
 ١٢ - ابن الطقطقي : « أنهم على دين المجوس » (١٢)

## آراء صريحة لأعلام متأخرين

- ١٣ - دوريش القدادى : « ان البرامكة لم يكونوا مخلصين  
 حتى ان الهادي أنهم يحيى بالكفر » وانهم لم ينعتوا عند تلاوة  
 القرآن ولا يظهرون احترامهم له » (١٣)  
 ١٤ - الباقى : « أن حبسهم بحبس الزنادقة يسدل على  
 زندقتهم » (١٤)

## والمستشرقون

- ١٥ - ميتر آدم . « البرامكة كانوا بعيدين عن الابطامات

- 
- ( ١٠ ) التاريخ الكبير ج ٥ ص ٢٨  
 ( ١١ ) المقدمة طبع ببولاق ص ١٣٠  
 ( ١٢ ) الفهرى ص ٢٣٩ طبع سنة ١٨٥٨  
 ( ١٣ ) تاريخ الامة العربية ص ٢٨١  
 ( ١٤ ) مرآة الباقى ج ٢ ص ١١ - ١٢

١٦ - براون . ( كانوا يضربون المجوسية ) « ١٦ »

## البرامكة والشيعة

نطقت الحقائق من خلال دهادات مجموعة من اعلام التاريخ العربي المتقدمين منهم والمتأخرين تستدعها وتؤكد صحتها التحقيقات التي احرها لفيف من المستشرقين المتدائين حول اسلام البرامكة المزعوم .

اما عن تشييعهم فان علماء الطائفة ومحققها تؤكد خلاف ذلك بالبراهين الساطعة والاجماع الشامل .

والى القارئ طائفة من آراء علماء الشيعة وباحثيها :

١ - الصدوق : « ان البرامكة متعصبون على اهل بيت رسول الله ( ص ) مظهرين العداوة لهم » « ١٧ »

٢ - السيد حسن الامين العاملي « ان البرامكة كانوا يهودون يجهفون ( \* ) لقوله بالامامة وان يحجى احتال عليه واظهر انه على مذهبه

( ١٥ ) الحاضرة الاسلامية ج ٢ ص ١٦٨

( ١٦ ) براون ص ٢٥٢ ( ١٧ ) هيون اخبار الرضا ص ٢٤٣

« \* » هو جعفر بن محمد بن الاشعث ، كان امامياً عالماً فاضلاً موكله الرشيد بتتيف ولده محمد ، ولكن ابرامكة قد وشوا به عند الرشيد - حسب لسانه - وسيروا حرمانه من منصبه .

فأخذ منه اخبار موسى الكاظم ورفعهما الى الرشيد « ١٨ »  
 ٣ - الدكتور مصطفى جواد : « ان جعفر أقطع رأس  
 حبيب العلوي واهداه الى الرشيد فاستعظم الرشيد ذلك وضعفه  
 البرامكة » « ١٩ »

### معنى التشيع

لدينا عدة مصادر اخرى تؤكد عداة البرامكة لبيت العلوي  
 ولكننا نكتفي بهذا القدر من الآراء حول مواقفهم العدائية لأهل  
 البيت وهي تكشف آخروقة عن حقيقتهم المعادية وزيف الدعوة  
 القائلة بتشيعهم فالتشيع لأهل البيت معناه هو الايمان بولايتهم  
 والاعتراف بقداستهم والسير وفق منهجهم القويم واعترافاً بان  
 التعميم بذرة غرسها النبي محمد « ص » وصارت مع دعوة اشهد ان  
 لا إله الا الله محمداً رسول الله جنباً الى جنب ، وبإشارة اوضح انه  
 مركز على اساس متين هو الاسلام فأين موقع البرامكة من  
 الاسلام بعد ان استمعنا الى شهادات اعلام المؤرخين وابداه  
 آرائهم الصريحة حول اسلامهم الزعوم ١٢ .

واين مكانتهم من التشيع بعد اثبات مواقفهم العدائية من  
 العلويين وفي مقدمتهم الامام الكاظم « ع » ؟

( ١٨ ) المجالس السنية ج ٥ ص ٣٤١ - ٤٢ مطبعة العرفان

١٩٢٦ حيداً .

( ١٩ ) نكبة البرامكة بحجة الرسالة ج ٢ ص ١٧ ١٩٣٤ م

# البرامكة من خلال عدسة التاريخ

## اقرأ واستنتج ثم احكم

١ - نشر الثقافة الماسانية الممعدة واتساع تعاليم مزدك (١)

٢ - تشجيع الخلاعة والدمارة وإثارة التمردات المنصرية

(١) مزدك وجل فارسي وضع اول نظرية في الشيوعية الاباحية كما ورد في الجزء الثاني من الشاهنامه ص ١١٩ وتتلخص بما يلي : ( ان الذي يمنع الناس من سلوك طريق السداد منصرف في خسة اسياء لا خير :

١ - الفجرة ٢ - الحقد ٣ - الغضب ٤ - الحرص ٥ - البخل

وقد اسماها بالاخلاق الشيطانية يقول : ( واذا قيمت هذه الاخلاق :

الشيطانية استقام طريق الحق ومنشوها كلها من شين « المال والنساء »

فينبغي ان يبعث على الاباحية بين الخلق اجمعين حتي يامن الآفات المس

هذه موجز نظرية مزدك الاباحية وقد اعتنق مبداء هذا الخلق

كثير بعدما استهولهم مبعوثه وخلائقه ، واول من اتبعه وطبق

نظريته هو الملك قباد .



بمختلف الوصائل .

٣ - التكناية بالعرب واحداً كرامات قادتهم وحرمانهم من سعة العيش .

٤ - فتح ضمانات للدخلاء والعملاء في جيب مرافق الدولة وتوفير الرخاء الاقتصادي للأقلية الشموية .

٥ - استغلالهم الحكم للمصالح الشموية الخافدة .

٦ - احتضانهم لبعض الاسر المجوسية مثل « آل سهل » .

٧ - التصرف الشائن بأموال المسلمين في شؤون شخصية كالدمية ومجالس اللهو والبذخ المفرط .

٨ - ايقاد مجامر النار في الكعبة .

٩ - التمسك بمادات الجوس وتغاليدهم .

١٠ - ابداعهم بحبس الزنادقة .

١١ - تقديسهم لايوان كسرى واقناع النصور على البقاء عليه .

١٢ - جواب الرشيد ليحيى حين منعه من هدم الايوان ،

( هذا من ميثك للمجوسية ) .

١٣ - تعاونهم مع الخيزان في تشكيل حزب سري هدفه

مقاومة القيادة العربية خاصة والمعارضة عامة بعدما استغلوا نزعتها

البنصرية وعطفها على القرم من ابناء جلدتها اذ كانت تأخذ بأيديهم

الى مناصب الدولة الخطيرة ، وعموتها نقض نفوذ البرامكة بعدما

لعبت ادواراً خطيرة .

١٤ - والى ام الخير زان الفارسية اشار ابو فراس  
الحمداني بقوله :

بنو علي جلوس في ديارم والامر تملكه النسوان والخدم  
١٥ - اتهم البرامكة مم الخير زان بقتل المهدي خنقاً وعلى  
قول بعضهم ممأ .

١٦ - تحريض موسى بن يحيى اهالي خراسان على التمرد  
ومقاومة حكم الرشيد لغرض اندلاع ثورة شعبية عارمة انفصالية .  
١٧ - مواقف العدائية من الاقمة ؟ وفي مقدمتهم الامام  
الكاظم (ع) ويحيى بن عبد الله العلوي وعبد الله الأفطس وادريس  
ابن عبد الله العلوي وغيرهم .

١٨ - دعاء الامام الرضا (ع) على البرامكة في عرقات لغدرهم  
بأبيه ممأ وتمذياً .

١٩ - تنصل الرشيد من قتل الامام موسى الكاظم عليه السلام  
ولعنه للبرامكة ؟ .

٢٠ - قتل الرشيد جعفرآ لحبازته على ضياع الدنيا .

تدخل جعفر في امور الرشيد الخاصة .

٢١ - نهي يحيى بن خالد ولده جعفر عن مناداة الرشيد  
وملازمته اذ كانوا يطهسان ثوباً ذي زيقين .

٢٢ - كان جعفر بن يحيى وصيماً غارقاً في اللذات وقد  
تمكن من الرشيد .

٢٤ - صفة التكبر والخيلاء التي طفت على شخصية الفضل بن يحيى واستهانت بالخلافة والشعب خصوصاً بمد القضاء على ثورة يحيى بن عبد الله العلوي في الديلم .

٢٥ - انتماع قصة العباسية اخت الرشيد .

٢٦ - احراج يحيى البرمكي لمشام بن الحكم امام الرشيد .  
هذه رؤوس اقسام للمواد التي سجلها التاريخ للبرامكة والذي يسيء النظر فيها ويضعفها بتجرد ويمرضها على اشعة عقله تجعل له حقيقة المؤامرات التي نصبت خيوطها شعوبية البرامكة ضد العلويين والعرب وما يبتوء لهذا الدين والامة التي ابتليت في جيم ادوارها بالدخلاء والمروج .

انما العمر الحق وثائق تاريخية خطيره تنسف ما شيدته دمايات الشعوب حول اسلام البرامكة واخلاصهم في الحكم . وان الدفاع عن اسلام البرامكة المزعوم جنابة على الواقع وزيف للحقيقة ومناقض لمنطق التاريخ ، وهو دفاع يذوب امام اشعة النقد الزيه والادلة القاطعة والتاريخ النظيف .

وهناك دفاع غريب املته عقلية التزويجات الوسطية بقولها ﴿ كل ذلك يحملنا على الاعتقاد بانهم يميلون ميلاً قوياً الى المجوسية دين آباؤهم ولكن هذا لا يعني انهم اعتنقوا المجوسية فعلاً ﴾ .  
ان شهادات اعسلام للتاريخ بزندقة البرامكة ومجوسيتها واحتضانهم للمجوس ورفعهم الى مناصب دولة اسلامية وامتلاء

كروشههم بالمال الحرام وتمصبهم للآثار المجوسية وابقاد مجامر النار  
في الكمية ونفر الثقافة المانوية لدليل واضح على كفرهم والحسادهم  
وأنحرانهم عن جادة الحق ، ومن الغريب أيضاً أن يصفى البعض  
على البرامكة صفة الدفاع عن الاسلام ونواميسه وآدابه وقد فات  
هؤلاء جميعاً :

١ - أن الدفاع عن الاسلام لا يصدر من داخل مجامير  
النار ونواميس الاسلام لانصونها ايجابية مزدك ، وآداب الاسلام  
لانعزها تنشر الثقافة المانوية ، ولا تستندها التعاليم الشنوية  
والفادات المجوسية .

٢ - وان فتك البرامكة بالعلويين ومطاردة شيعتهم وقتلهم  
تحت كل حجر ومدر ليرهان على أنحرافهم ودحض للشائعات الرامية  
الى القول بتشيع البرامكة - وبأبش ما اشبه - .

٣ - وان النلاعب بمقدورات الشعب وعزل العرب وتقريب  
المجوس والاستغلال العظيم لدليل على حقدهم الدفين وانتهازيتهم  
البريقة ومنصرتهم البغيضة .

## ( التسلك الخادع )

ومما يؤسف أن تصرع المظاهر في بهرجتها بعض الابرياء من  
المؤرخين والكتاب حيث يحكم على غير دوية وتحقيق باسلام البرامكة  
فهذا يؤكد نسبتها الى الامورية او الممثلة وذلك يتمسك اعتباراً

بتفصيلهم ، ان هذا والحقيقة على طرفي تقيض ، فالبرامكة لم يدخل  
 الاسلام في اعماق قلوبها واذا كانت تخضع لتقاليد وطبيعة الظروف  
 فتلبس بسوح النساك فان تحت ثيابها شيطان رجيح ، يتقاذفها الى  
 حيث تقتضي مصلحته ، اجل لقد تنسكت خداعاً عمشياً مع رغبات  
 العامة وحفاظاً على مراكزها ولكنها حلت في الخفاء مساوئ لمسلم  
 كل ما بناه الاسلام ثغرياً لاشواط التي كدرها اقتصار الاسلام  
 في واقعة القادسية ، تلك الواقعة الخطيرة التي كانت حداً فاصلاً بين  
 الحق والباطل ، حق العروبة والاسلام وباطل الجيوش والاباحية  
 وانتهت باندحار الباطل وتمزيق ملكه والاطاحة بالمروءة الظالمة على  
 ايدي العرب الاحرار ، فالبرامكة ومن شايعها حاكمة مورتورة وهذه  
 سجيبة المقتوب على امره ، المهور في سلطانه .

## المغالطون

- وهؤلاء الذين يخرجون علينا باراء وسفاهيم خاطئة مهزوزة .  
 ويتحدون الوثائق التاريخية الهامة ويكابرون هم أحد ثلاث :
- ١ - اما ان تنقلب على عقولهم العاطفة البريئة استناداً الى  
 نكبتهم من قبل الرشيد ( والويل للعاطفة اذا انعكست في شيء فانها  
 تبسح كل ما يباه العقل والمنطق ) .
  - ٢ - واما ان تنخدع في الملاحظات والمتناقضات التي زخر

بها تاريخ البرامكة او تنخبط في مناهات الحوادث ، ومثل هؤلاء  
عندهم معهم .

٣ - وثالث هؤلاء الفريق الذي تسيره الحاجة والعناد ويدفعه  
الحقد الاسود الى الاعتماد على الروايات الاحادية والتشبهت بالاخبار  
الموضوعة والاحاديث المندسوسة وما سطرته الاقلام المأجورة التي  
انغمست في وحل المقريات وباعت حياها وكرامتها بالذال البراق .  
وقد تكون في الوقت نفسه ، الرعة المنصرية والمطعية الساذجة  
والحقد الاسود مجتمعة في الدوافع الذاتية للافاكين الذين لا  
يتعرجون من عار الكذب بعدما ماتت في قلوبهم نبضة الوجدان  
والكرامة ، اذ جعلت من نفسها ركيزة للسلطان اليمكي وقاعدة  
للوثوب على الكيان العربي والمعمل الدائب على ابعاده عن جميع المجالات  
الحوية في مرافق الدولة .

## ( المجد الكاذب )

بهذه الاساليب المتنوية صنعت البرامكة مجدها الكاذب  
وعظمتها الفارغة وخلقت من صنائعها وعملائها واجهات حيادية  
تقاوم التيارات الاسلامية المعاكسة للاستغلال الشعبي القائم على  
حاجم العرب وتمزيق وحدة العرب وارباك اقتصاد العرب فتري  
البرامكة تسرف في المعطاء وتمنع الجوائز والبدر وتهب الضياع



والهدايا بغير حساب ، تهبها الصلحاء والدخلاء المجندين ضد العرب  
وهدم مكانتها الاجتماعية وتصديق كيانها الصيامي .  
وعن طريق محاربة القضية اغدقت البرامكة العطايا للظلماء  
والمغنين لترن اجراس آذانهم على سماع النغم الاثيم ، ولترقص  
قلوبهم على انشاد المدح الرخيص ، وقملو صدورهم على تلاوة  
ايات اشاعر متكسب ، وتهبط على عربدات وغد مهتلك ونتيجة  
لسياسة التمييز المقصوده اجتمع على اعتبارها ذلكم الحشد الهائل من  
الدخلاء والطامعين ( وذوي الماهات ) كاجتماع الثباب على النفائات  
ومن هنا أخذت تلك التشكيلة المتمترية في سلوكها والمتاجرة في عقيدتها  
وادبها تسبح بحمد البرامكة وتتفق بسلطانها وتهتف بمدالنها وتخلق  
القصاص المثيرة عن كرم البرامكة الزعوم ، فاذا التلاعب بمقدرات  
الامة وتبديد ثروة بيت المال وحرفها على واجبات غير شرعية يسمى  
- في منطق الشمويين كرم وجود وسفاه - .

وسراعاة الدخلاء والطامعين واحتضان الجيوش وتجهيزهم ضد  
المسلمين عامة والعرب خاصة هي في حرف الشمويين - دالة  
ومساوات واخاه .

وقاب الحقائق وشراء الدم على حساب ووضع الاخبار ودرس  
الانتميات اصبح في قاموس الشمويين وقائق ثابتة ! ! ! وحقائق  
ناصعة ! ! ! لا تقبل الجدل النقاش ! .

ياقلب الفاهيم ، بالضيفة القايمس وصغرية القدر ،

اتحارب البرامكة دين الاسلام بفنائر الشموية الرخيصة  
في اسواق النخاسة ! ! ٢ .

ويحارب الشمويون امة العرب باموال البرامكة وتنفيذ  
مخططاتها ! ٢ .

لا كانت الشموية الحاكمة ولا البرامكة الفارقة في مجوسيتها  
الى شعبة الاذن .

ولتخصاً الافزام التي حاولت مطاوعة الساميين ٢ .

فالاسلام خير دستور للحياة وانبل منقذ للانسانية .

والعرب ( خير امة اخرجت للناس ) . . . الخ .

## ( نتائج الانحرافات )

كانت حصيلة تلك الهزات والاضطرابات التي احدثتها البرامكة  
ومررت بها خلال صيرورتها على الحكم ما يلي :

١ - خلق مجتمع يسوده القلق النفسي والفساد السياسي  
والتمسح الخلق .

٢ - التحلل من آداب الدين ونشر الماديات القريبة عن  
المجتمع العربي الاسلامي .

٣ - السعي المتواصل لتحطيم الوجود العربي باسم المساواة .  
ولكن العرب اثبتت وجودها في التاريخ وقاومت كل هذه

الزعمات والاتجاهات المماكة ، فقارعت الباطل بالحق ، والمجوسية  
بالاسلام وهي سائرة قدماً الى الامام نكتسح عن طريقها النفائات  
المتناثرة من حثالات مزدك وايتام زرادشت واحفاد الصليبيين  
وسماسة اليهود ، وحتميد عصورها الذهبية ونمسخ النصار  
الشمعوني عن وجه حضارتها العريقة الناصعة ، متحدية كل يأس  
وردد ، لا تقنع بانصاف الحلول ، ولا تؤمن بالمهادنة الدنيئة ،  
وانما اعلنتها ثورة على الاستعمار وثالوثه القذر ( الشموعية والشيوعية  
والصهيونية ) دون ان تمنحه الفرص الغالبة للتوهم والقدر  
والغبانة .



# موقف البرامكة

من العلويين

في الوقت الذي كانت البرامكة ومركزتها تحرق البخور الرشيد وتزلف له لتكيز دعائم حكمها وبسط نفوذها ، وتنترب اليه بمقارعة العلويين واعتماد نورانهم بشقى وحائل العنف والاغراء والمداهنة كانت تظاير سرأ الى عملاتها حق تظلمها للعلويين ونهس بأذاتها مدى عطفها على ما اصاب المترة الطاهرة من قتل وحبس ونشريد متعلقة من دمانهم الزكية ! ! ! وقد نلت او تناسلت انها كانت عبونا على العلويين ترصد حركاتها ونمذد اقباسها وترفع التقارير الجائرة باستمرار وباصرار الى الرشيد لتوغر صدره عليها وترسم له خطط القضاء على نفوذهم واتخاذ الاجراءات المشددة ضدهم .

ما أفضم أمر البرامكة ناصح العلويين بالحنى وتعدد الضربات القاصمة اليهم باليسرى ، أجل ما اقطاعها تقتل مع سبق الاصرار

ثم تمشى وراء جنازة القتيل تعلن الويل والثبور وتغلف جريحتها  
بالنباح والعويل :

### اقوال متضاربة

ونتيجة لهذا التناقض المقصود في موقف البرامكة من العلويين  
وشخصيتها المزدوجة وقع بعض المؤرخين - كما اسلفنا - في شباك  
الوهم والتناقضات ، فراح بعضهم يخلع على البرامكة ثوب التعظيم  
وقال آخرون ان نكبة البرامكة سببها اطلاق سراح يحيى بن عبد الله  
من قبل الفضل بن يحيى وملازمة هشام بن الحكم لمجلس البرامكة  
وصفائي على تنفيذ هذه التدابير في مكان آخر .

### حقائق ناصعة

نسوق الى القارئ والتاريخ الوثائق الدامغة والادلة القاطعة  
من موقف البرامكة العدائي من فترة الرسول وكيف ذهبت ضحية  
الدسائس والؤامرات الشعبية التي اشعلت فتيل الفتنة - ولما نزل -  
ووسدت الشق بين الرشيد والعلويين كسباً للوقت وطمعاً في الملك  
وانهاك قوى الجانبين المتنازعين ( ٢١ ) ليغلو لها البيدان وليعبدوا  
( ٢١ ) لم تكن المعركة بين العلويين والعباسيين معركة جانبية -

﴿ مجاسرم ونوبهارم ﴾ ( ٢٢ ) من جديد ولكن الله الظالمين بالمرصاد فقد حلت بهم النكبة وصرعتهم احقادهم ومظامعهم غير المحدودة ﴿ ومكروا ومحسروا الله واقه خير الماكرين ﴾ فالشعوبية لم نزل ترمصد حركات العناصر المخلصة وتسمى لتفتح معارك جانبية فيما بينها لتقفز الى الحكم والاستيلاء على مرافق الدولة فهي بيننا وفي اطرافنا في كل وقت وزمان ، تتكيف مع الظروف وتلبس لكل عصر لبوسه انها كالخرباء في قلوبها وشخصيتها الزدوجة ، فالقوة والوحدة الوطنية هو السلاح الذي نخشاه الشعوبية وريبتها الشيوعية .

اما تغريق وحدة الصف واشوب الخلافات وتعمية العناصر الخيرة وضرب بعضها ببعض واشمال فتيل الطائفية واستحكام العداء بين العقائدين كل هذا يفيد خصوم العروبة والاسلام وهو انتصار للشيوعية التي تسترت بالشعوبية بعدما انفقت اهدافها ونوحدت اغراضها وهذا ما يشكل خطراً جسيماً على سلامة ديننا ونساعة عقيدتنا وصير وطننا العزيز.

- وانما كانت تهدف الى اغراض خطيرة دينوية تشمل بالصاسيين ودينية ضعى من اجلها العلويون وثاروا بوجه الطفافة دفاعاً عن نواويس الاسلام وتعاليم جدم المصلح محمد ( ص ) وقدموا نفوسهم الزكية قرباناً على مذبح الكرامة والعقيدة .

وما توازن يوماً بينهم شرف ولا تساوت يكفى موطن قدم

( ٢٢ ) معنى « نو » جديد و « يار » بيت الاصنام وقصد

تهديم الثوبهار سنة ١٤٥٠ هـ على يد قيس بن الميثم السلمي عامل معاوية -



وان ايماننا بعدالة قضيتنا يلزمنا الحذر الشديد من المكائد  
والدس وما يحاك لنا في جوف الظلام ، ولنكن واقعيين في تفكيرنا  
فلا نخدعنا الشعارات البراقة والمبارات للتمسقة .

علينا ان نتحد - والاتحاد قوة - فالمدو يتربص بنا  
الدوائر ويحصي علينا الانقاس ، قالى متى وعقولنا نخدرها القفلة  
بعصلا ، وعيوننا يتراكم عليها غبار النعاس .

ابن من يحرق عقولنا ويمسح عن عيوننا ذرات القبار .

واين من يفرع اسماعنا بقوله : ا

ما بالكم تشعّبون الحرب بينكم      كأن اهل الحجاز عن رأيكم عزب  
وتتركون عدواً قد احاط بكم      ممن نحمم لا دين ولا حسب  
لا عرب مثلكم في الناس تعرفهم      ولا حريق موالر ان م نسبوا  
قوم يدينون ديناً ما سمعت به      عن الرسول ولا جاءت به الكتب  
لو كنت سائلهم عن اصل دينهم      قال دينهم ان يقتل العرب (٢٣)

ابن امي سفيان على خراسان وقال ابن الطقطقي ان د التفويها ، بيت  
لعبادة النار ، وهو الاصح . (٢٣) ابن الاثير ج ١ ص ٣٠٤

## الامام موسى بن جعفر (ع)

### ضحية الدسائس الشعوية

وجد الرشيد على الامام الكاظم واضمر له سوء الاحباب  
 عديدة، بعثها حقد البرامكة لأهل البيت وسعيهم بالامام عند الرشيد  
 فأخذ الرشيد يتبعين الفرص للمدبر به والفضاء عليه ولما حج  
 ووافى مدينة الرسول خاطب ضريح النبوة (السلام عليك يا ابن عم)  
 فتقدم الامام موسى الكاظم وقال : (السلام عليك يا ابا) فلن  
 يطلق الرشيد سماع تلك العبارة واعتبرها اهانة له وامتهاناً لمزلقته  
 فأصدر امره باعتقال الامام وتشخيصه الى البصرة مخفوراً فتسلمه  
 عيسى بن جعفر المباسي ومكث في سجنه سنة كاملة وقد كتب  
 اليه الرشيد في سفك دمه ولكن عيسى استنفع الامر واستنكره  
 فكتب الى الرشيد يقول : (يا امير المؤمنين كتبت الي في هذا  
 الرجل وقد اخترته طول مقامه في حبس عن حبسه معه

عيناً عليه لينظروا حيلته واسره وطويته بمن له المعرفة والدرية  
ويجري من الانمان مجرى الدم فلم يكن منه سوء قط ولم يذكر  
امير المؤمنين الا بخير ولم يكن له نظام الى ولاية ولا خروج ولا  
شيء من امر الدنيا ولا قط دعاء على امير المؤمنين ولا على احد من الناس  
ولا يدعو الا بالمغفرة والرحمة له ولجميع المسلمين مع ملازمته للصيام  
والصلاة والمعبادة فان رأى امير المؤمنين ان يعفى من امره وينفذ  
من يتعلمه مني اولاً سرحت سبيله فاني منه في غاية الخرج ( ٢٤ )  
وافد الرشيد السدي ابن شاهك لاستلامه من عيسى بن جعفر بن  
النصور ، ثم استقر في صحن الفضل بن يحيى ببغداد ، ولكن  
الاغراض لم تقف عند هذا الحد وإنما كشرت عن اثارها ونساق  
لتحقيقها ونطبق اهدافها الشريرة اناس جبوا على الشر وسحق  
القيم والاستهانة بالكرات طمعاً بالمادة واملا بالمناسب ، فقد افضى  
الفضل بن الربيع ذات ليلة الى الرشيد خيراً مفاده ، ان الفضل  
بن يحيى قد وسم على سجيته الامام موسى الكاظم ( ع ) فاستشاط  
الرشيد غضباً واضمرها للفضل ، ولكنه تظاهر بعدم الاهتمام  
للأمر ، وقد احاط الفضل ومزله بحفنة من الجواحيش ( رصد  
حركاته وسكناته انتظاراً لتقارير الدفينة التي ستقدم اليه ليتخذ  
الوقف المناسب على ضوءها هنا وقد تدارك الوقف يحيى بن خالد  
- والد الفضل - وعاهد الرشيد معتذراً ( ان الفضل حدث وانا

( ٢٤ ) الفصول المهمة لابن الصباغ المالكي ص ٢٢٥ .

اكفيك امره) (٢٥) اي امر الامام موسى بن جعفر (ع) وسبق  
 خالده البرمكي ان انار غضب الرشيد على الامام الكاظم واوغر صدره  
 بقوله : ( ان الاموال تحمل اليه من الشرق والغرب وان له بيوت  
 اموال واشترى ضيعة بمبلغ ٣٠ الف دينار تسمى التيسير ) ( ٢٦ )  
 ( ويدافع من الاتانية الصارخة ) والشموية الخافدة والجوسية  
 المركزة بهذه الدوافع الرخيصة او عزيجي البرمكي الى ضيعة السندي  
 ابن شاهك ( \* ) بمضايفة الامام في سجنه ثم القضاء عليه بالسهم ،  
 وهكذا حقق يحيى ما عاهد عليه الرشيد بقوله ( ااكفيك امره )

### حقائق لا تقبل النقاش

وضع الصدوق ( ره ) النقاط على الحروف ونقض غبار الشك  
 عن حقيقة مواقف البرامكة غير الشرقة ، اذ اورد على لسان الامام  
 موسى الكاظم ما يلي بالحرف ( لما دخلت على الرشيد سلمت عليه  
 فرد علي السلام ثم قال : يا موسى ، خليفتي يحيى البها الخراج ؟  
 فقلت : يا امير المؤمنين اعيذك بالله ان نبوء بائعي وأهلك وتقبل  
 الباطل من اعدائنا ) ( ٢٧ ) .

( ٢٥ ) مقاتل الطالبين ط . ب ص ٣٦٤ .

( ٢٦ ) انصدر نفسه ( \* ) هو من اشد الحاقدين على اهل

البيت ، مولده شيراز .

٢٧ و ٢٨ بحوث اخبار الرضا ص ٢٧ طبع ايران .

هذه شهادة امام صادق لا تقبل الجدل جاءت بتكذيب البرامكة  
وجعلهم في مصاف اعداء اهل البيت .  
لم يكتف بحبي بن خالد البرمكي بمضايقة الامام الكاظم حياً  
وانما تعقبه ولاحقه ميتاً فقد اصدر امره بوضع نعش الامام على  
الجسر في بغداد وان ينادى عليه ( هذا موسى بن جعفر الذي تزعم  
الرافضة انه لا يموت فاطظروا اليه ميتاً فنظر الناس اليه ثم انه حل  
ودفن في مقابر قريش بباب التين ) ( ٢٨ ) وكانت وفاته سنة ١٨٣ هـ .

### تشيع حافل

وقد تلقى الشيعة نبأ وفاة امامهم ببالغ الاسف ودين  
الامى فكسرت طوق العزلة التي فرضتها عليها ظروف الحكم القاسية  
وتجمهرت حول نعشه وشيعته بكل اجلال واكبار وخشوع .  
ومن حضر تشييع جنازة الامام موسى الكاظم « سليمان بن جعفر »  
عم الرشيد وكان اختراق سليمان في التشيع تخفيفاً لحدة التوتر  
وتلطيفاً للحوادث يوم السخط والثورة على الرشيد والبرامكة  
ولما ادرك الرشيد خطورة الأمر كتب الى عمه سليمان يشكره  
على اهتمامه بالتشييع مؤكداً انفصله من دم الامام ملقياً نعمة ذلك  
على طاق السندي بن شاهك الشيرازي بالحرف : ( وصلتك  
« ٢٨ » الفصول المهمة للملكي ص ٢٢٦ طبع النجف .

رحم يا عم واحسن الله جزاك والله ما فعل السندي بن شاهك الله  
الله ما فعله عن امرنا ( ٢٩ ) .

### دعاء واستجابة

في حديث مسند معتصم اورد الصدوق ، لما كان في السنة  
التي بطش هرون الرشيد بالبرامكة بدأ بجعفر بن يحيى وحبي  
يحيى بن خالد ونزل بالبرامكة ما نزل كان ابو الحسن الامام الرضا (ع)  
واقفاً بعرفة يدعونه ثم طأطأ رأسه فسئل عن ذلك فقال : ( كنت  
ادعوا الله تعالى على البرامكة بما فعلوا بأبي فاستجاب الله لي اليوم ) .  
ويستلزم الصدوق ( ره ) فيقول :

« فلما انصرف لم يلبث الا يسيراً حتى بطش بجعفر ويحيى  
ونفرت احوالهم » ( ٣٠ ) .

وهناك روايات تفيد ان يحيى بن خالد البرمكي قد دس السم  
للإمام موسى بن جعفر ( ٣١ ) .

ورواية اخرى تؤكد ان يحيى قد سمه في رطب ومات ( ٣٢ )

« ٢٩ » عيون اخبار الرضا ص ٤٧ طبع ايران .

« ٣٠ » عيون اخبار الرضا ص ٣٤١ .

« ٣١ » ابن خلدون في تاريخه ج ٤ ص ٢٩ و ٢٨٤ طبعة بولاق

« ٣٢ » نخبه روائع هندوشاه الصباحي تجارب السلف ص ١٤٠

طبع طهران سنة ١٣١٣ هـ بالغة الفارسية .

## يحيى بن عبد الله (١٠)

الثائر العلوى

نتيجة للتسلط الشموى والتلاعب بمقدورات الامة وانحراف  
الاورشاع العامة وانصراف الحاكمين الى الملذات والموبقات وتركيزهم  
على مضايقة العلويين خاصة والمرب الاحرار عامة نتيجة لهذه  
الانحرافات انفجرت براكين الثورات الاصلاحية هنا وهناك  
بقيادة العلويين الذين نذروا قوصهم لاحياء معالم الدين وجاهدوا  
فى تطبيق احكامه وانقاذ المصلدين من التعذيب والضلال وإعادتهم  
الى حضيرة الدين النيم الصافي والدعاة الكبرى لاستقامة الحياتين  
والصعادة فيها . ولكن الدسائس الشموية والاغراض الشخصية قد  
لعبت دورها فى اخفاق تلك الحركات التحررية والثورات ذات

« د » هو يحيى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن الامام  
علي ابن ابي طالب « ع » اخو الشهداء ابراهيم وادريس و « د محمد  
ظنفس الزكية » .

الطابع الاسلامي لان استمرارية الاوضاع الشاذة خير ضمان  
 للمتصدين في المياه العكرة لانهم لم يؤمنوا مطلقاً بالتطور بل  
 يكفروا بعبدته ويرمون دعائه بكل ساقط القول والتعوت الجارحة  
 ومن ابرز تلك الانفجارات والثورات كانت ثورة يحيى بن عبد الله  
 في الديلم . ولما بلغ الرشيد خطر الثورة ومدى انتصاراتها  
 الباهرة راعه ذلك وحسب له الف حساب ، فانتدب صنيعة الفضل  
 بن يحيى البرمكي لاختاد حركة العلوي الثائر يحيى بن عبد الله  
 ومنعه صلاحيات مطلقة ووضع تحت يده الاموال الطائلة  
 والمدة والرجال .

## سلاح الخداع

درس الفضل بن يحيى جوانب الموقف الراهن دراسة  
 مستفيضة مقدراً كل الاحتمالات فخرج بنتيجة واحدة وهي : ان  
 مقارعة ثورة يحيى بن عبد الله العلوي بالسيف يكون نصيبها الفشل  
 الذريع والهزيمة المنكرة لذا قرر استعمال سلاح الخداع والمصافعة  
 واخذته سياسة اللين والاعراء وضمنت له هذه المياسة الفوز  
 الباهر وألزمت الطرفين بقبول شروط للمصالحة ومنح العلوي الثائر  
 صك الامان من القدر مشفوعاً بتحقيق جميع مطالبه المادية  
 ثم قبل يحيى عائداً الى بغداد بصحبة الفضل البرمكي محتفظاً بنسخة



من ملك الامان الذيل بتوقيع الرشيد والتوريد بشهادات الثقات (٣٣).

## الرشيد ويحيى العلوي

اغدق الرشيد على يحيى العلوي الجوائز السنية وعرض عليه المناصب الكبيرة متظاهراً بالود والحنان ، ولكن الاسر لم ينظر على يحيى العلوي إذ اوجس في نفسه خيفة القدر ونفس الامان وتكهن للأقدار والمصائب التي ستواجهه ، فاستأذن على حد قول ( فضالة ) ( ٣٤ ) في الحج وعلى رواية علي بن ابراهيم ان يحيى العلوي قال يوماً لافضل ( ٣٥ ) اتق الله في ديني واحذر ان يكون محمد خصمك غداً في ، فرق له واطلقه ( ٣٦ ) .

ولما علم الرشيد بخبر اطلاق سراح يحيى العلوي امر عبوته برصده واستقصاء اثره وبعد مضي مدة وجيزة التي القيص على العلوي الثائر وأعيد الى بغداد مخفوراً وتم حبيسه عند مسرور الخادم وسلك معه الرشيد مختلف الطرق لتهديبه نفسياً وادبياً واقتصادياً فقد عقد له مجلساً للمناظرة حشروا فيه حفنة من الانتهازيين والنفهمين والوصوليين والقيفاً من ادعياء العلم والسطحية وشرذمة

( ٣٣ ) عرض يحيى بن عبد الله العلوي الصك على جمهرة من

الانتباه وفي مقدمتهم مالك ابن اس فافتروا جميعاً ببعثه .

( ٣٤ ) - ( ٣٥ ) - ٣٦ مقال الطالبين ط ٠ ب ص ٣٤٣

من ذوي الشخصيات المزدوجة ولكن بحبي العلوي النعمة المحمدية  
قد افلج منطقهم وفند مزاعمهم واندحر الجميع صاغرين وتواروا  
عن الانظار يلاحقهم الحزبي والمار .

## نقض الامان

ركن الرشيد الى طريقة الفتك والقدر والعمل على نقض  
صك الامان فأوعز الى يحيى بن خالد بتشكيل لجنة من الفقهاء للنظر  
في أمر صك الامان والقول ببطلانه فرفض الامراء اثنان وحكم ثالثهم  
وهو الشعبي الحامد وهب بن وهب ، حكم بنقضه وبطلانه واصدر  
حكمه الجائر الى مرور الخادم ( اقبله ودمه في عنقي ) ثم سرق  
الصك بيديه الرخيقتين وقيل قطعه بالسكين واقام عمله هذا منحه  
الرشيد مبلغ ١/٦٠٠٠٠٠ دينار وولاه القضاء يتماثم الاخريين  
من الفتيا واضطهدهما وقطع عنها الارزاق ( ٣٧ ) .

## دور العملاء الشعوبين في التجسس

عن الطبري ( ٣٨ ) ( عن ادريس بن بدر قال : عرض رجل  
للرشيد وهو يناظر يحيى بن خالد فقال . يا امير المؤمنين نصيحة

( ٣٧ ) مقاتل الطالبيين ص ٢٤٨

( ٣٨ ) تاريخ الامم والملوك ج ٦ ص ٤٨٦

فادع بي اليك فقال : هرة خذ الرجل اليك وسله عن نصيحته  
 هذه ، فسأله فأبى ان يخبره وقال : هي من اسرار الخليفة  
 فأخبر هرة الرشيد بقوله ، قال الرشيد : قل له لا يبرح الباب  
 حتى افرغ له فقال : فلما كانت في المهاجرة « الظهيرة » انصرف  
 من كان عنده ودعا به فقال الرشيد اخلي قالفت هرون الرشيد  
 الى بليه فقال انصرفوا يا فتيان فوثبوا وابقى خاتان وحسين على  
 رأسه فنظر اليهما الرجل فقال الرشيد تنحيا عني فاملا ، ثم  
 اقبل على الرجل قائلا : هات ما عندك ، فقال علي ان اؤمك  
 واحسن عليك قال الرجل : سكنت بمحلوان في خان من خاناتها  
 فاذا انا ببجي بن عبد الله في دراعة صوف غليظة وكساء صوف  
 اخضر واذا معه جماعة يزلون اذا نزل ويرحلون اذا رحل ويكونون  
 منه بصدد ويومنون من وآم انهم لا يعرفونه وم من اعوانه « اي  
 اعوان بجي بن عبد الله ومم كل واحد منهم منشور بأمن به  
 ان عرض له . قال الرشيد : او تعرف بجي بن عبد الله اجاب :  
 اعرفه قديما وذلك الذي حقق معرفتي به بالامس . قال الرشيد  
 فصفه لي قال الرجل : انه سمويح اسم رقيق السمرة اجلح (حسن)  
 المينين عظيم البطن قال الرشيد : صدقت هو ذاك . فاسمعه  
 يقول قال : ما سمعته يقول شيئا غير اني رأيت بصلي ورأيت  
 غلاما من غلمانة اعرفه قديما جالسا على باب الخان فلما فرغ من  
 صلاته اتاه بثوب غسيل فالتقاء على عنقه ونزع جيبته الصوف فلما  
 كان بعد الزوال صلى صلاة ظنفتها المعصر وانا ارمقه ، اطلال في .

الأوليتين وخفف في الآخرتين فقال الرشيد لله ابوك لجأ ما حفظت  
عليه نعم تلك صلاة العصر وذلك وقتها عند القوم ، احسن الله  
جزاهك وشكر سميك فمن انت ؟ قال : انا رجل من اعقاب ابنائه  
هذه الدولة ( ٣٩ ) .

فأسرق الرشيد ملياً ثم قال : كيف احتمالك لمكروه تمتحن  
به في طاعتي ؟ اجاب الرجل ابلغ من ذلك قال : حيث احب  
امير المؤمنين ، قال الرشيد : كن بمكانك حتى ارجع اليك ،  
فظهر في حجرة كانت خلف ظهره فأخرج كيساً فيه ألف دينار  
وقال : خذ هذه ودعني وما ادبر عنك فأخذها وضم عليها ثياباً  
ثم قال : يا غلام فأجاب خافاً وحزيناً فقال : اصغوا ابن المعتز  
فصغماه نحواً من مائة سبعة ثم قال : اخرجاه الى من بقي في الدار  
ومحامته في عنقه وقولا هذا جزاء من يسمى بباطنة امير المؤمنين  
واوليائه الخ . . .

وبمثل هذه الاساليب المتنوية والديس الرخيص ذهب يحيى  
بن عبد الله ضحية المؤامرات الشعبية وانانية الرشيد .

### المتاجرة بثورة يحيى

التفت عدسة التاريخ عدة متناقضات في موقف البرامكة  
من ثورة العلوي يحيى بن عبد الله لتلقي الاضواء على غامض الامور

( ٣٩ ) وفي مقاتل الطالبين ص ٣٤٠ « انا من ابناؤه هذه الدولة  
واصلي من مرو » اي خراسان .

وامري الشخصيات البرمكية المزدوجة وتدين اللاعبين على الحبال .

١ - عندما سير الرشيد وزيره الفضل البرمكي الى الدبلم  
بجيش مسلح قوامه ٥٠ الف جندياً لقمع ثورة العلوي يحيى بن  
عبد الله تلقى الفضل البرمكي التقارير عن استعداد جيش يحيى  
العلوي واسمائه افراده من اجل مباداة السامية وهو يفوق جيش  
الفضل عدة وعددا .

٢ - تدارك الفضل البرمكي الموقف فعدل عن الطعن والزأل  
ومهد الى مراسلة يحيى بكتب تحمل بين سطورها لغة اللطف والملائمة  
واخرى تتضمن التحذير والترغيب فوقم الصلح بينها وتقاربت  
وجهات النظر المتضاربة - كما اسلفنا - واستجاب العلوي يحيى  
لدعوة السلم ( الصادقة ) على شروط اتفق عليها الطرفان وقفل  
حائداً الى بغداد بصحبة الفضل محتفظاً بنسخة من صك الامان .

٣ - لم يكتف الفضل بهذه النتيجة السامية وانما جاهد في  
تعزيز جيش يحيى بن عبد الله بالوعد والوعيد واخرى ببذل الاموال  
الطائلة وقد تفرقوا عنه فملا وذهب كل منهم الى حال سبيله ،  
وهذا الجهد قد اناج صدر الرشيد فأبرم الفضل وشكره ( ٤٠ ) .

٤ - صاوم الفضل البرمكي صاحب الديلم بمبلغ ١٠٠ الف  
دينار فيما اذا خذل يحيى ( ٤١ ) .

---

« ٤٠ » الوزراء والكتاب ص ١٣٩

« ٤١ » الكامل لابن الاثير ج ٦ ص ٥٠

٥ - حينما تولى الفضل المشرق عظم قوته بعد ان قبض على الثائر الملوي يحيى بن عبد الله في الديلم وسلمه الى الرشيد (٤٢)  
 ٦ - سجل التاريخ فضيحة آل برمك عجز الشويون عن سترها او تبريرها وقد جاءت على لسان يحيى بن خالد البرمكي لما احتج عليه الرشيد بقوله : ﴿ ما حلتك على ان حملت الى يحيى بن عبد الله بالديلم ٧٠٠ الف دينار ؟ ﴾ طاجان البرمكي :  
 ﴿ اردت ان تقوى شوكة يحيى بن عبد الله فيظفر به الفضل بعد قوته فيكون احظى عندك (٤٣) .

تمثل هذا المنطق السقيم بهرب يحيى البرمكي من المولية والخيانة وليت شعري كيف يخون واجبه كوزير فيعمل سراً مبلغاً جسيماً من المال الى ثائر علوي ليشتد ازره ويقوى شوكته ؟ هب انه فعل ذلك ايماناً منه بأحقية العلويين بالخلافة - وهو الصواب - وان ثورة يحيى الملوي تمثل الجانب الاسلامي القويم اذن ما المواقف التي جعلت من يحيى البرمكي نفسه اداة قاطعة لقمع حركة علوية تحررية ؟ وبماذا تفسر تأييده لثائر الملوي أولاً ؟ وكيف أوصله الى نهايته المحتومة ؟ ان هذه المسئلة لم تنحل على ذوى الفطنة والادراك ، وان نظائره بالاخلاص الى طرفين متنازعين لدليل على انتهازيته ومطامعه التي لا تعد ، والحق اقول ان آل برمك

(٤٢) البرامكة الاستاذ ابو خلدون ص ٧٢

(٤٣) الوزراء والكتاب ص ١٩٤

- ككل شعوبي - لا تشغل بالها اندلاع ثورة علوية ولا تهتم بانتصار خليفة وبالعكس وإنما مصلحتها ومصلحتها فقط هي فوق الخليفة والمؤمنين مما فهي تريد اذهب على الحيليق لتضمن مصالحها بأي عن كان وثبت بقاءها طمأ بتحقيق الحلم الذي يداعب خيالها والذي يرمي الى بناء حكم اتصالي بقبض .

## أمر دير بلبل

ان المتتبع للتطورات التي رافقت قضية يحيى العلوي ومضاعفاتها يلحس بوضوح ان الامر قد دير بلبل وان اصبح الحياة يشير الى الواقع ويفضح النوايا السيئة وكل شك بداخل الباحث الحر ينتهي الى يقين جازم بأن اخلاص العضل اليرمكي المزعوم ليحيى بن عبد الله العلوي وحكاية اطلاق سراحه بغير علم الرشيد ماهو الا ضرب من المؤامرات ودخان مكثيف يستر وراءه المجرمون .

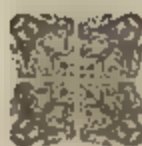
ان اطلاق سراح يحيى بن عبد الله جاء نتيجة امر مبيت وخطة مدروسة لاسبب التشييم او بدافع العاطفة كما يتقول البعض ويتمصدق الآخرون ، فالآيادي الماطخة بدماء العلويين وعلى رأسهم الامام موسى بن جعفر لا تنسل جريعتها عاطفة صيادية ولا تفير من لونها صبغة التشييم المزعوم في الوقت الذي كان التشييم جريمة

يعاقب عليها في عهد الرشيد ، ومهما بلغت حظوة الفضل عند الرشيد والصلاحيات المطلقة التي كان يتمتع بها فإن فكرة اطلاق سراح خصم لدود للخليفة كيعبي بن عبد الله لا تخطر على بال وزير من الوالي لا تشرفه سابقة في الاسلام ولا يحسد سلطانة شرف الحسب او ندعم مركزه منعة القبيلة او يعصمه مذهب خاص ، وليس الفضل من الغباء بمكان ان يقسم نفسه في مثل تلك الاخطار الجسيمة والمسؤوليات الكبيرة ، وهب ان الفضل البرمكي « حدث » كما صوره ابوه يعبي للرشيد وان حدائته قد اوقعت في هذا المأزق فأين كانت عنه أبوه يعبي البرمكي السذي بقدر الامور بحكمة وسداد ؟ .

ان الامر ابعد مما صوره بعض المؤرخين ، انه امر دبر بليل واحيط بحدار سميك من الكتمان ، وتعليل ذلك ان الرشيد بعد ان نفذت وماتة الزجرية وبان عجزه عن مقارعة يعبي بن عبد الله اديباً ومعنوياً لغزارة في علمه وقوة في منطقته جنح الى التقدير بعد ان منحه صك الغفران ، واعد له مجالس المناظرات بعد ان طوقه بالحنان الكاذب وزجه في اعماق السجون بعد الحرية والانطلاق ثم دبر والفضل البرمكي امر اطلاق سراحه ليأخذ بهذب الهزعة وتحدي مراكز الخلافة ، وفملا قد دفع العلوي الثائر دمه الطاهر نحتاً لهذه المؤامرة الدنيئة وتقصفت وردة شبابه وحلقت روحه الى اجواء الخلود تشكو ظلم الطغاة المارقين



من الدخلاء الشعوبين وهكذا تاجر البرامكة بشورة يحيى بن  
عبد الله بدافع مجوسيتهم وعنصريتهم تسندهم حفنة من الشعوبين  
الذين انطلقوا في الخط البرمكي وساروا في ركابه .  
استمالوه وخذلوه ثم اوقعوه في شباك الرشيد واطلقوا  
مبارحه ليدفع ثمناً لهذا الامر المبيت والخطبة المحكمة .




---

« في الرشيد على يحيى العلوي ممأ وقيل خنقاً - والاصح -  
قضى عليه بالضرب المبرح وقطع الطعام عنه مدة طويلة . »

## عبد الله الافطس (٥٠)

### افضع جريمة في تاريخ الشعوبية

اختفى بعد واقعة فخ في موضع في المدينة فكشف الفضل بن يحيى البرمكي (٤٥) موضع اختفائه الى الرشيد فجد الرشيد في طلبه حتى ظفرت به الميون التي كانت ترصده وحمل مخفورا الى بغداد .

اتهم الرشيد عبد الله الافطس بتحريض الزيدية على مقاومة الدولة والخروج عليها ، ولكن عبد الله قد فند تلك التهمة واسفل الدعوى بأسلوب متين وطبعة صادقة ودحض الافتراءات المدسوسة

---

( \* ) هو عبد الله بن الحسن بن علي بن الحسين بن الامام علي بن ابي طالب ( ع ) .

( ٤٥ ) مقاتل الطالبين ص ٣٥٩ ط ٠ ب

ومما قاله مستعظماً ( نشدتك الله يا امير المؤمنين في دمي فوالله ما انا  
من هذه الطبقة ولا لي فيهم ذكر . . الخ ) فرد عليه الرشيد  
« صدقت ولكني انزلت داراً واركل بك رجلاً واحداً يكون  
معك » ( ٤٦ ) ولا يحجبك احداً يدخل عليك وان اردت ان تلعب  
بالحمام فافعل . فاجابه عبد الله وقد ضاقت به الدنيا على سمتها  
( نشدتك بالله في دمي فوالله لئن فعلت ذلك بي لا وسوسن وليذهبن  
عقلي ) ( ٤٧ ) .

وقد ذهبت محاولات العلوي عبد الله ادراج الرياح فصرعان  
ما ابتليت شخصه غيايب الحجب نقيم في زواياه وحيداً لا يلوي  
على شيء ، وذات يوم انتابه القلق على مصير عائلته التي لا معيل لها  
سواء تزاحمت على افكاره المغموم ، وأراد ان بنفس عنها وبسري  
عن نفسه فيمت الى الرشيد رقعة اوضح في سطورها واقع  
حاله وما يلاقيه من غنت وقموة بأسلوب رفيع ، وشجاعة ادبية  
وصراحة علوية لا امراء فيها ولا التواء وقد اثرت صراحته في  
قلب الرشيد فرقاه وقال : « قد ضاق صدر هذا الفتى فهو يتعرض  
للقتل وما يحتملي فعله ذلك على قتله » ( ٤٨ ) واستطرد ابو الفرج  
في مقاله بقول : ( ثم دعا الرشيد جعفر بن يحيى فأمره ان يحوله  
اليه ويوسم عليه في محبته ) : ثم بدأ لاطلاق سراجه ، ولكن

( ٤٦ ) المصدر نفسه ص ٣٤٩ - ٣٥١

( ٤٧ - ٤٨ ) المصدر نفسه .

شعوبية جعفر أيت الانصباغ للعدل ، ، لرحمة ، ثلاثانية  
فتحقق لهذا العلوي الحبيس مطلبه ، وترفع عنه ظلامته ، وتعيده  
الى اعله مكرماً معزاً .

أيت شعوبية البرامكة ان نخفف عن آلام علوي يرى ذاق  
صرارة المسجون ، وانما اندفعت في جعفر شهوة الانتقام والحقد  
على العلويين فارتكب افضم جريمة في تاريخ الشعوبية عامة والبرامكة  
خاصة ، جريمة تمثل منتهى القسوة والفظاعة ، فقد ضرب عنق  
العلوي عبد الله في يوم ( نورو ١١ : ) ثم غسل رأسه ولفه  
في منديل وقدمه الى الرشيد مطراً ضمن الهدايا التي اعتاد الفرس  
تقديمها الى ملوكهم في عيدي النوروز والمهرجان .

وقد عظم على الرشيد ما ارتكبه جعفر البرمكي من جريمة  
القتل . فقال له : « وبك لم فعلت هذا ؟ »

اجابه جعفر : « لاقدامه على ما كتب به الى امير المؤمنين  
وبسط يده ولسانه بما بسطها » فصاح الرشيد وقد احتد به الغضب  
« وبك فقتلك اياه بغير امرى اعظم من فعله » ثم امر بسله  
ودفنه .

وذكر ابو الفرج في مقاتله :

( فلما كان من امره ما كان - اي في امر جعفر - قال الرشيد  
لمرور : اذا اردت قتله فقل له : هذا بميد الله بن الحسن بن  
ممي الذي قتلته بغير امرى فقالها مرور عند قتله اياه ) .

## ادريس بن عبد الله (★)

### ضحية الانانية الشعوية

بعد واقعة فسخ البرية نصب السباعيون الشراك عمالوين واشياهم  
فأوقفوا فيها على الظن والشبهة كل متبرم ومعارض للاوضاع القائمة  
السائدة آنذاك والتي بانّت توجهها الاغراض والغايات - عنصرية  
كانت ام مذهبية - وتدور في فلك المصالح الخاصة ، طامها  
الطفيلان وشارتها الظلم الممارس ، في تلك الظروف القاسية وذلك  
المجتمع المنحرف والحكم الجائر ، لم يرى العمالويون بداً من التخلي  
والتكتم في بقاء الارض ومجاهلتها خوفاً من السجن والاعدام وشماتة  
الاعداء .

---

( \* ) هو ادريس بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن  
ابي طالب ( ع ) .

مشردون نفوا عن عقر دارهم كأنهم قد جنوا ما ليس يغتفر (٥٠)  
ومن العلويين الذي نجح بنفسه واتجه صوب إفريقيا هو ادريس  
بن عبد الله شقيق الشاعر « محمد النفس الزكية » ولما علم الرشيد  
بأمر هروبه طلب من يحيى بن خالد البرمكي ان يكفيه أمره ، فلي  
يحيى البرمكي طلب الرشيد وحسن في تعقبه وبث عيوناً ووزع  
جواسيسه في كل ناحية ومكان ، وكانت ليحيى صنائع من  
العملاء والدخلاء يدخرهم لمثل هذه الازمات فانتدب احدهم وهو  
سليمان بن جرير لمتعقب العلوي المهائم على وجهه فتخطى اثره  
حتى ادركه فسلم عليه وتظاهر له بالتشجيع واوم ادريساً بأنه مطارد  
ايضاً من قبل السلطات المباسمية ، ولم يزل سليمان يملن  
ولاءه واخلاصه للعلوي ادريس بن عبد الله ويتفانى في خدمته  
حتى امن جانبه واطمئن اليه ، ولم يدري ما خبأت له الاقدار ، على  
يد هذا العميل المتلون ، وذات يوم قدم للعلوي ضرورة غالية (٥١)  
معه ودة فعمها ادريس ومات لساعته ، وقيل اهدى اليه سمكة مشوية  
مصنوعة فقتله (٥٢) .

ويروي ان الشاعر مولى المهدي قد احتال على ادريس بن

« ٥٠ » من قصيدة لشاعر العقيدة دجل الخزامي في رثاء

اهل البيت عليهم السلام

« ٥١ » الغالية اخلاط من الطيب

(٥٢) مقال الطالين ط . ب ص ٣٥٦

عبد الله متظاهراً له بأولاده لعلي وآله ، وكان الشياخ الشعوبي مسلماً  
يعلم الطب حاذقاً فنونه فاستوصفه ادريس فأعطاه دواء مسموماً  
تتأثر له على اثر استعماله ولقاء هذا الفدر اللئيم منحه الرشيد  
جوائز سنوية وولاه بريد مصر .

وذكر الصدوق ( ١ ) ان جعفر البرمكي هو الذي اشار على  
الرشيد بارسال الشياخ الى ادريس بن عبد الله العلوي فدس له السم  
بالطبيب ومات ( ٥٣ ) .

وهكذا راح الاثمة واحداً بعد احداً من أصحاب الفدر الشعوبي والاغراض  
الرخيصة والتي تتعارض والآراء القائلة بتشيعها كما جاء في تاريخ  
ابن خلدون ( ٥٤ ) وتكذب من زعم ان البرامكة ميولاً علوية كما  
ذكر المؤرخ جورجي زيدان في تاريخه ( ٥٥ ) وتتفاض من  
يضافي على البرامكة صفة التشيع او يسميهم بـ ( رجال الشيعة )  
كما قال كركاني عبد العظيم ( ٥٦ ) وصفوة البحث ، ان البرامكة  
اسرة مجردة عن الاسلام - الا من عصم ربك - عدوة للتشيع  
وانها تقمصت الاسلام وتاجرت بالتشيع بحجارة للعامة وحفاظاً على  
مركزها ، كسياً للوقت وطمعاً بالحكم وبسط النفوذ .

( ٥٣ ) تاريخ دول الاسلام ج ١ ص ٢٢٩ - ٢٣٠

( ٥٤ ) ج ٣ ص ٢٢٣ ( ٥٥ ) ج ١ ص ١٥١

( ٥٦ ) تاريخ البرامكة طبع ايران بالفارسي

## قاتل الله الاغراض

ان إلحاق البرامكة بجمهور الشيعة له صبغة سياسية يعرفها من مارس السياسة وحقق فنونها تلخصها في ما يلي :

١ - عندما ألحيت ظهور آل برمك سياط النكبة لاسباب متعددة خطيرة ، اشاع الانتهازيون والمقربون من مقر الخلافة فكرة تشييم البرامكة ، وحكاية اطلاق سراح يحيى بن عبد الله العلوي وابواه البرامكة لهشام بن الحكم الخ .

وغرضهم من ذلك ان يحملوا للنكبة القاصمه مبرراً وجيهاً وصيباً سياسياً مقولاً - حسب زعمهم -

وهذا ما يحدث في اعقاب اغلب الثورات والانتفاضات سواء في حالتها نجاحها او الاخفاق .

٢ - اعتمد صنائع البرامكة وبمباراة اوضح اعتمد الشعوبيون نفس الفكرة فراحوا يتدسون بين العوام ويحبسون الوسط الشيعي - لكسب عطفهم - ونشر الاراجيف ، فصوروا لهم بأساليب افتعالية ان البرامكة نكبيهم الولاء لأهل البيت ، وان الرشيد عجل عليهم بسبب اطلاق سراح يحيى بن عبد الله و الخ ...

وغرضهم من هذا ما يلي :

أ - خلق البلبلة وبث الفوضى .



ب - اثاره سخط الشيعة على السلطة الحاكمة آنذاك .  
ج - استدال الستار على ما اقترفه البرامكة بحق العلويين  
وشيعهم - كما مر عليك - .

د - تغطية الجرائم التي نكب من اجلها البرامكة ، واخفاء  
مطامعهم في الاستيلاء على الحكم وطمس معالم المبادئ التي كانوا  
يشعرونها عندئذ - فضلاً عن تصرفاتهم الشائنة في تبذير ثروة البلاد  
والهداء الشعب بأذكاره المعصية ونقض الماضي واثارة الخلافات  
الذهبية الخ . . . .

٣ - ركز على هذا المعنى لفيف من المؤرخين المنصفين عن  
اهل البيت نكابة بالشيعة والتشيع .

٤ - وكما جعل البعض اطلاق سراح يحيى العلوي سبباً لنكية  
البرامكة وهو سبب قافه هزيل ، ودليل مهزوز جعل ( ايواء البرامكة  
لهشام بن الحكم ) دليلاً على تشيعهم ايضاً ! !

والى القاريه العطن فموق الحقيقة التي تندمزاعم كل  
معرض دساس .

س - هل لعلاقة هشام بن الحكم بالبرامكة صبغة معينة ؟

ج - لم تكن لعلاقة هشام بالبرامكة صبغة عقائدية ام  
سياسية وانما كانت اواصر العلاقة بينهما لا تتمدى المفهوم (المائى)  
حيث ان هشام كان فيما بمجالس يحيى الرمكي ، خصوصاً مجالس  
المنافرات العلوية التي تطرح في المناسبات الخاصة وان اختيار البرامكة

لهشام ابن الحكم وتقليده هذا التنصيب العلمي الرموق سيديه سعة  
علم هشام وبراعته في علم الكلام الخ . . . (١)  
ورغم هذه الملاقة فان يحيى البرمكي كان يضم السوء لهشام  
ويناصبه العداء ، اما السبب فهو :

١ - عقائدي ٢ - عنصري ٣ - تعظيم الرشيد  
لمكانته العلمية .

ففي تنقيح المقال : ( ٢ )

ان يحيى البرمكي اوغر صدر الرشيد واتار نعمته على هشام  
بن الحكم حسداً لمكانته وبغضاً لقوله بالامامة وقد حاول مراراً  
احراج موقفه والانتقام منه ، والمناظرات التالية تكشف عن  
حقيقة موقف يحيى السلي من هشام بن الحكم ، رجل الكلام  
وبطل المناظرات .

- ١ -

يحيى : قد افسدت على الرافضة دينهم ، فأنهم يزعمون  
ان الدين لا يقوم الا بالامام الحلي ، وهم لا يدرون ان امامهم  
حي ارميت ؟ ( ٥ ) .

« ١ » اي ذلك النجاشي « ٢ » مجلد ٣ ص ٣٩٦

\* - المقصود هنا بالامام هو : موسى بن جعفر عليه السلام  
وذلك اثنا - سجنه .

هشام : أما علينا ان ندين بحياة الامام انه حي حاضر  
اكان عندنا ام متواريا حتى يأتينا موته ، فلما لم يأتنا موته فنحن  
مقيمون على حياته - وضرب على ذلك مثلا - ان الرجل اذا جامع  
اهله وسافر الى مكة او توارى عنا ييمض الحيطان فعلينا ان نقيم  
على حياته حتى يأتينا خلاف ذلك .

وقد اندحر يحيى وغلب على امره ، وانطوت نفسه الخبيثة  
على الشر والانتقام ، لذا نقل الى الرشيد نص المناظرة فأثار على  
هشام نقمته ، وجد في طلبه ، ولكن بدون جدوى .

— ٢ —

سأل يحيى البرمكي هشام بن الحكم بعصرة الرشيد ماقولك  
بهشام : في شخصين اختصا في الدين ونازما واختلعا ؟ هل  
يظنوا من ان يكونا محقين ام مبطلين ؟ او يكون احدهما مبطلا  
والآخر محقا ؟

هشام : لا يخلوان من ذلك ، وليس يجوز ان يكونا محقين  
على ما قدمت من الجواب .

يحيى : تخبرني عن علي والعباس لما اختصا الى ابي بكر في  
كبريات ابهما كان الحق من البطل ؟ اذا كنت لا تقول اتبها كاتا  
محقين ولا مبطلين .

## احراج

اطرق هشام برأسه وبعد تفكير عميق قال في سره :  
 فاذا انني قلت بأن علياً ( ع ) مبطلا كبرت وخرجت عن مذهبي  
 وانت قلت العباس كان مبطلا ضرب الرشيد عنقي \* فالتفت الى  
 يحيى قائلاً :

لم يكن لأحدهما خطأ ، وكانوا جميعاً محقين ، وطـ هذا نظير  
 في قصة النبي داود ( ع ) حيث قال الله تعالى في محكم كتابه -  
 ( وهل اتاك نأ الطهم اذ تسوروا الثراب ) الى قوله : ( خضمان  
 يفي بعضنا على بعض ) فأى الملكين كان مخطئاً وايها كان معيباً ؟  
 ام نقول انهما كانا مخطئين ، فجوابك في ذلك جوابي بعينه .

يحيى : لمت اقول : ان الملكين اخطئا بل اقول انهما  
 اصابا وذلك انهما لم يختصمان في الحقيقة ولا اختلفا في الحكم ، وانما  
 اظهد ذلك لينبها النبي داود ( ع ) على الخطيئة ويمرقات الحكم  
 ويوقعا عليه .

هشام : كذلك علي والعباس لم يختلفا في الحكم ولا اختصما  
 في الحقيقة وانما اظهد الاختلاف والخصومة لينبها ابا بكر على غلظه  
 ويوقعا على خطيئته الخ . . .

فلم يجر يحيى جواباً ، وانما صمق لهول الصدمة ، صدمة الحق

والمتنطق ، وقد استحسن الرشيد ذلك ( ٣ ) :

وفي بحار الانوار : ( ٤ )

— ٢ —

استمع الرشيد الى احدى مناظرات هشام بن الحكم في اثبات  
الامامة - وكان محتشماً بتدبير من يحيى بن خالد البرمكي - ولما انتهى  
هشام مناظرته عرض الرشيد على شفته وقال :

مثل هذا سمى وبقى ملكي ساعة واحدة فوانه للسان هذا  
أبلغ في قلوب الناس من مائة ألف سيف ، وقد احس هشام بالخطر  
فانسحل من بين الحائرين وقوارى عن الانظار ثم اختفى في دار لبشير  
النبال في الكوفة واصابته علة شديدة اوصلته الى نهايته المحتومة ،  
وعندئذ قال لبشير - ( اذا فرغت من غسلي احملي في جوف  
الليل وضميني بالكناسة واكتب رفة وقل هذا هشام بن الحكم  
الذي طلبه امير المؤمنين ، مات حتف امه ) .

ولما بلغ الامر للرشيد اطلق سراح عشرات المئات من اخذهم  
بتهمة هروب هشام .

---

« ٣ » امالي المرتضى ج ١ ص ٥٥ ، اصول الكافي ج ٢ ص ١٣٠

مروج الذهب ج ٢ ص ٣٨٢ .

« ٤ » مجلد ١١ ص ١٩٣

لم يزل يحيى البرمكي ينتهز الفرص للايقاع بهشام بن الحكم  
ويشير عليه سخط الرشيد ، فقد دبر مؤامرة دنيته استنمع الرشيد  
الى تفاصيلها من خلف ستار .

وكان يحيى قد جمع حفنة من اشياء العلماء لمساطرة يحيى في  
الامامة فمثل ما هو تكليف الامام لو تلقى أمراً من امامه بالخروج على هذه  
الدولة مسلحاً ؟ اجاب هشام بصراحته ، اليهود ، ان اوامر الامام  
واجبة التنفيذ ، ولو كانت بذلك لما توانيت لحظة من حمل الصنف  
والخروج على هذا الحكم .

فلما سمع الرشيد صراحته في رأيه جد في طلبه حتى وافاه  
اجله في الكوفة .

هذا أم ما ضخته بطون الكتب واحتفظ به وعاء التاريخ ولو  
تقصينا الموضوع بعنق ودقة وجمعنا الشتات المبعثرة هنا وهناك لحصلنا  
على مادة غزيرة وحوادث مثيرة تتعلق بهشام بن الحكم ومطاردته  
من قبل البرامكة وفي هذا المقدار الكفاية ، وبعد هذا العرض  
الوجز المركز هل يتكابر الشعوبيون ويلقون القول على عواهنه ؟  
هل يجترون اقوال الأولى الذين رسموا لهم الطريق المتمتر في الجدل  
المقيم والاف والدوران ؟ .

هذا هو هشام بن الحكم الشخصية الاسلامية العربية (١)  
الناصرة .

وهذه هي عقيدته الراسخة في الامامة فهو علم لا يجارى  
ومنتطق بارع لا يبارى ، عصمته قوله فيه الامام الصادق « ع »  
حيث قال له ( لا تزال مؤيداً بروح القدس ما نصرتنا بلسانك ) .  
وانه بلا منازع استاذ القرن العشرين في الكلام والمناظرة  
اما الادعاءات الفارغة التي تخلم على البرامكة ثوب التشيع بهيب  
ملازمة هشام بن الحكم لمجالسها فهي هراء لا تقوم على  
دليل ، ومن طبيعة المجالس العلمية الكبيرة - خصوصاً مجالس  
المناظرات - ان تضم اشخاصاً يختلفون في المذاهب والمقيدة لطرح  
الآراء المتباينة والافكار المتناقضة على بساط البعث والتشريح  
لغرض الوصول الى حكيمة الحقيقة ومعرفة الحق من الباطل ،  
وهذا امر بديهي لا يختلف فيه ايمان .

« ١ » نص السيد الصدر في تاسيسه ان هشام بن الحكم ينحدر  
من نخاعة وابنه في ذلك الاستاذ عبد الله نعمة في كتابه هشام  
بن الحكم ونوره ائمة عديدة على ذلك .

## البرامكة وبيت المال

سيطرت البرامكة على موارد الدولة واخذت تنفق بأسراف على بناء كيانها وتركيز وجودها وتبثاع الضائر وتستوى الافئدة بالمال البراق ، فبالمال خاضت معركة الدعاية ونظمت حملاتها ونسجت خيوط المؤامرة ضد بلاد تحمل جنسياته ولا تحمل ذرة من شعور اهله الشرعيين ، والمال كما - يقولون - يخرّب العمران ويعمر الخراب ، ففي الوقت الذي جهدت البرامكة في بسط نفوذها وفرض السيطرة على مرافق الدولة واستغلال مراكزها لتحقيق اغراضها الانفصالية وفي الوقت الذي كانت تعمل بحمد ومثابرة - ليل نهار - وبشاط محموم على تقليص نفوذ العرب وعزّهم عن الركب الحضاري وارباك وضعهم الاقتصادي واطلاق الشائعات المغرضة عن تاريخهم وتلطّيح عاداتهم النبيلة بوحمل الارجاس والباطيل في هذا الوقت بالذات كانت تتصرف بأموال الدولة وتنفقها على وجوه غير شرعية ومن غير توجيه بشكل غريب ومثير



لا تشعر بوخز في ضميرها ولا تحترم سيادة القانون ومحاسبة التاريخ  
وكأنها الحاكم المطلق الذي أصبح له كل شيء ( ٥٧ )

والى الكريم نسوق بعض الأرقام - وكأنها خيالية -  
مستقاة من أوثق المصادر ومنحصر للشخصيات البرمكية المستغلة  
الثلثة أرقاماً مستقلة بعضها عن بعض .

### اسراف يحيى بن خالد البرمكى

١ - كان يحيى البرمكى بطوق الاعناق المائل ومحبب اولاده الى  
الناس بالبذخ المفرط والامراف الثبر ، فقد وزع ٥٠٠ الف درهم

( ٥٧ ) لقد انبعثت البرمكية في مصر ناهذا وطبقت تلك المخططات  
الشعبية بل وزادت عليها ، فعاشت بالفكر العربي فساداً وبكيانه  
تمزيقاً وبصفوفه تصديعاً منسوبة بالدين ، مستغلة بعض الظروف السياسية  
تتفق من أموال المسلمين المائل على طبع الكتب الصفراء والنشرات  
الرخيصة التي تسم افكار الناشئة ونلقنها ديناً معقداً وعقيدة مشوبة  
بالخرافات كما جاءت بالبدع واستمها بالشعائر ، ناسبة ان الدين الله  
سماعة واستقامة خالدين ، وللعقيدة الاسلامية نصاعتها وصفاءها  
وللشعائر الحسينية دوعتها وقديسيتها وها قابلية التطور والجديسة  
ما تناسب وروح العصر والزمان وان واقعة المطف - بأهدافها المقدسة  
واغراضها النبيلة - هي فوق الاستغلال والتجارة ، انها دروس وعبر  
تجارب البدع وتصحيح الاخطاء وتهدي الضال ، ولعلي لا اعندو -

لتحبيب ولده يدعي ابراهيم . ( ٥٨ )

٢ - اشترى حبيبة تجيد العزف على العود بمبلغ ١٠٠ الف

درهم من رجل الاثم والسطارة الشعوبي ابراهيم الموصلى . ( ٥٩ )

٣ - غضب يوماً على كاتبة عبد الله بن سوار بن ميمون  
لتقصير بدا منه واستلمه من ساقط الكلم ما اغضبه ، ثم ندم على فمته  
فاسترضاه بمبلغ ٣٠٠ الف درهم . ( ٦٠ )

٤ - منح نديعة الفاجر ابراهيم بن ميمون الموصلى بمبلغ ٢٠٠  
الف درهم مساعدة له على شراء ضيعة ( ٦١ )

٥ - اعطى ١٠ ملايين درهم الى النبلي منصور بن زياد  
ليحدث بحز الخزانة التي اختلس منها المبلغ المذكور قبل ان يظلم الرشيد  
على جليلة الامر . ( ٦٢ )

٦ - امر طامه باريقيا سليمان بن راشد ان يكرم احمد  
العمويين فكانت الاكرامية حوالي ٥٥٠ الف درهم اي تربو على

الحقيقة لو قلت ان اعداء الاسلام يحاربونه بأسم الاسلام ، والشعائر  
الحسنية الثمينة بقارعونها بالبدع والحدثات التي تتنافس واهداف الحسنة  
المقدسة ، ولكن الايام كافية بأحقاق الحق وكشف حقيقة المنصدين  
بأمانه المكو ، وستأكل نارهم للبرافع الزريفة التي يضعونهم على  
الوجه الكالحة .

( ٦٠ ) المصدر ص ١٥٢

( ٦١ ) المصدر ص ١٦٨ ( ٦٢ ) المصدر ص ١٧٦

- خصف مليون درهم . ( ٦٣ )
- ٧ - وهب رجلا من الموالي مبلغ ١٠ / ٠٠٠ درهم لرؤيا  
مخينة فصبا عليه ( ٦٤ ) .
- ٨ - غضب ذات يوم على غلام له ثم رق له ومنحه ١٠  
آلاف درهم . ( ٦٥ )
- ٩ - سلم الى صنيعة ابن بختيشوع ٧٠٠ ألف درهما لشراء  
ضيعة له . ( ٦٦ )
- ١٠ - انتقم احد الموالي من - لازمه ليحيى في امد قصير  
حوالي عشرين مليون درهم . ( ٦٧ )

### البذخ عند جعفر بن يحيى

- ١١ - اعطى الى الشمويني ابان بن عبد الحميد اللاحق ١٠٠  
الف درهم . ( ٦٨ )
- ١٢ - اشترى جارية بمبلغ ٤٠ الف درهم ثم بكت الفراق

( ٦٣ ) المصدر ص ١٣٠

( ٦٤ ) المصدر ص ١٢٩ ( ٦٥ ) المصدر ص ١٥٤

( ٦٦ ) الطبري ج ١٠ ص ١٣٠

( ٦٧ ) معجم الادباء ج ٢ ص ٥٠

( ٦٨ ) الجهشاري ص ١٦٥

- خليلها فاستعظمت جعفراً فوجهها من تحب ونهوى . ( ٦٩ )
- ١٣ - اقترض عبد الملك بن صالح من جعفر مبلغ ٤ ملايين درهم ولم يسدها . ( ٧٠ )
- ١٤ - تكرم جعفر على رجل رعم اليه رقعة ضمنها آماله ورجاهه مبلغ ٢٠ الف درهم . ( ٧١ )
- ١٥ - احتوت دار جعفر على بركة في داخلها اربعة آلاف ديناراً ( من العملة النادرة الخاصة ) وزن كل دينار يبادل ( ١٠١ ديناراً من العملة المتداولة بين الناس ) منقوش على احدى جوانبه .

- واصر من ضرب دار المو لك على وجهه جعفر يزيد على مائة واحد - إذا ناله مصر يسر ( ٧٢ )
- ١٦ - تكرم على الاصمعي بمبلغ نصف مليون درهم ( ٧٣ )
- ١٧ - اصغر الرشيد الحقة على جعفر لحيازته على ضباع الدنيا لنفسه ولبنيه اذ كان الرشيد لا يمر بضيفة ولا إستان الا قيل هذه لجعفر . ( ٧٤ )
- ١٨ - كانت لعنابة والدته جعفر ١٠٠ وصيفة لبوس كل

- 
- ( ٦٩ ) الخطيب البغدادي ج ٢ ص ١٥٢
- ( ٧٠ ) الجبتياري ( ٧١ ) المصدر ص ١٥٩
- ( ٧٢ ) المصدر ص ١٩٢ ( ٧٣ ) المصدر ص ١٦٠
- ( ٧٤ ) الحيوان ج ٢ ص ١٧٢ - ١٧٣

واحدة منهن وحلين مختلف عن لباس وحلي الاخرى . ( ٧٥ )  
١٩ - شيد دارا كلفتها عشرون مليون من الدراهم ( ٧٩ )

## الفضل بن يحيى

وما انفق على وجوه غير شرعية

- ٢٠ - منح الشاعر الناصبي مروان بن ابى حفصة مبلغاً قدره ١٠٠ ألف درهم ووجهه هذا يابست قيمتها ٧٠٠ ألف درهم ( ٧٧ )  
٢١ - اعطى الى ابراهيم بن جبريل خراج ولاية - جستان وهو بربر على اكثر من نصف مليون درهم . ( ٧٨ )  
٢٢ - وزع في خراسان على الزوار والكتاب مبلغ عشرة ملايين درهم لتنظيم حملات دعائية له ولقومه . ( ٧٩ )  
٢٣ - انتقم ابراهيم بن جبريل بسبب الفضل بن يحيى حوالى ١١ مليون درهم ، ( ٨٠ )

---

( ٧٥ - ٧٦ ) الطبري ج ١٠ ص ٨٢ ، الكامل لابن

الانير ٦ ص ٦٩ .

( ٧٧ ) الجهشباري ص ١٤٦

( ٧٨ ) الطبري : تاريخ الامم ج ٦ ص ٤٦٣

( ٧٩ ) الجهشباري ص ١٤٨

( ٨٠ ) المصدر نفسه

- ٤٢ - منح أحد الموالى ١٦ ألف درهم عرضاً وبدون طلب سابق « وهب الأمير بما لا يملك » ( ٨١ ) .
- ٢٥ - أعطى محمد بن إبراهيم الإمام مبلغ مليون درهم ( ٨٢ )
- ٢٦ - أعطى محمد بن زيدان ألف دينار لاجابة على سؤال صاذج بسيط . ( ٨٣ )
- ٢٧ - وزع على عماله وصنائه في البصرة مليون ونصف درهم . ( ٨٤ )
- ٢٨ - منح ابن بختيشوع مبلغ ٣٠٠ ألف درهم لشراء ضيعة له . ( ٨٥ )
- ٢٩ - شكل فرقة عسكرية مسلحة من الخراسانيين بدافع التعصب للفرس ، وتوازن القوى وادخارها للقوى الانفصالية عن الخلافة كلفته نصف مليون ديناراً أي ٥٠٠ مليون دينار . ( ٨٦ )
- ٣٠ - منح الشعبي الفاسق إبراهيم بن ميمون الموصلى ٢٠٠ ألف درهم . ( ٨٧ )

٨١ « المصدر ص ١٥٠ »

٨٢ « المصدر ص ١٥٣ » ٨٣ « ص ١٥٨ »

٨٤ « الخطيب البغدادي ج ٧ ص ١٥٢ »

٨٥ « الجهبشاري ص ١٣٢ »

٨٦ « الطبري ج ١٠ ص ٦٢ »

٨٧ « الجهبشاري ص ١٦٨ »

٣٦ - اعطى الى محمد بن العباس مائة الف درهم وكساه  
بضمائة الف درهم لما قدم عليه .

هذه ارقام خياليه تدل على خيالات كبرى واستغلال فضيع  
وانهازية متناهية .

فأي منطق يفر صرف هذه الملايين بغير جدوى ؟ وببيع سرفرة  
قوت الشعب ، ونهب اموال بيت المال ؟

اي عرف يتفق وهذا النهج المنحرف الذي سلكته البرامكة  
اقتصادياً وعقائدياً واجتماعياً ؟

والغريب في الامر ان البرامكة قبل وصولها الى الحكم كانت  
تميش في كفاف مؤلم واعسار مدقع ، ومرة اصيب يحيى بن خالد  
بضائقة مالية خانقة في عهد المهدي كادت تعصف بحياة عائلته التي  
عضتها انياب الجوع وبانت الليالي الطوال على الطوى والفاقة لم  
يملك ما يبيعه لسد أودها سوى منديل طبرى قيمته ١٢ درهما  
انفقها على عائلته لمدة ثلاثة ايام ، وقد شكى حاله يوماً الى كاتب  
المهدي عبيد الله فنحه مبلعاً من المال استعان به على قسوة الظروف  
التي اجتاحتها وعائلته . ( ٨٨ )

اجل هكذا كان وضع البرامكة الاقتصادي قبل بلوغهم مناصب  
الوزارة جوع وحرمان ، اعسار وكفاف ولكن الشخصية قد بلغت  
٨٨ « تفصيل القصة يجدها القاري في كتاب الادباء والوزراء

لجهم شباري ص ٤٣٩ - ٤٤٣ .

الخناجر والتبذير قد ضرب الرقم القياسي ، فكان حساب الدهر  
عسيراً حاسبهم في اعمارهم قبل تطبيق مبدأ « من اين لك هذا » ؟

## مقارنة

لما كانت عائدات الدولة على عهد الرشيد تتراوح بين ٥٠٠  
و ٦٠٠ مليون ديناراً حسب الاحصائيات الرسمية ( ٨٩ ) يدرك  
المتتبع مدى استقلال البرامكة للسلطة وشراعة نفوسها وتلاعبها  
بالملايين وصرفها على مصالحها الشخصية واغراضها الشعبية  
التوسعية الخ . . .

وليت شعري بمدان نطاق التاريخ بالحقيقة ووضع النقاط  
على الحروف كيف ينرى اليممر لدفاع عن استقامة البرامكة فيصف  
ضميرها ويدها بالنعمة ؟ ويتلاعب بالاماط فيمير عن السرفة بالتصرفات  
الحكيمة ، ويورد الاسراف بالكرم والسخاء ؟ . . .

## الكرم البرمكي المزعوم

يحدثنا العلامة التنوخي للتوفى سنة ٣٨٤ هـ بقوله ( كذبت  
بمحضرة ابي محمد عبد الله بن يحيى الطبري صاحب ممر الدولة فخرية  
( ٨٩ ) اما العائدات غير الرسمية فعدت عنها ولا حرج



ذكر الكرام والجود والاجواد وما كانت البرامكة تأتي من الافضل  
على الناس فأخذ ابو محمد يدفع هذا ويطلبه حتى قال : هذه حيل  
نصبها الشعاذون على دراهم الناس لا أصل لها ، فقال له ان حكى  
جود البرامكة من موضوعات الوراقين وكذبهم . ( ٩٠ )



---

( ٩٠ ) جامع التواريخ المسمى بنشوان المحاضرة وانخبار المذاكرة

ج ١ ص ١١ - ١٢

## عنصرية البرامكة

احتضنت البرامكة سلالات فارسية حاكمة مونتورية - شأن الغلوب على امره - ففتحت بوجوههم الابواب ، وتغلغلن في جسم الدولة ومرافقها ، وامات شواغر المناصب الكبرى - كالوزارة والحجابة والكتابة - املت شواغرها بكل حاقد دخيل حتى اصبح ملاك الدولة الترامية الاطراف قائماً على حفنة من الشعوبيين يسبرون دفة الحكم الى حيث مصالحهم وتحقيق اغراضهم الشموية التوسعية الانفصالية ، اما العرب فقد ضرب بينهم وبين الخلافة والخلفاء ستار القطيعة والانفصال التام وسانط عليهم سلاح الفتك والابادة والتشريد وكانهم مجموعة غريبة من المخلوقات على حد قول شاعر العرب ابي الطيب انتني :

مناني الشعب طيباً بالمعاني كنز الربيع من الزمان

ولكن الفتى العربي فيها غريب الوجه واليد واللسان

نعم هكذا استأثر الشعوبيون بالحكم على غير مبدأ وعقيدة

وانما عن حقد ولؤم مركزن ولدان حالما يقول ( تلاقعوها يا بني  
منك ١١١ الخ ) .

## آل سهل :

اشهر الاسر التي احتضنتها البرامكة والتي التفت حول سلطانها  
وقد سلكت في تدعيمها مختلف الوسائل :

١ - سمى يحيى بن خالد سمياً متواصلاً رفم سهل الجعفي  
الى اخطر الناصب وفرض ملازمته للمأمون وبحكم هذه الصلة  
استوزر المأمون ولده الفضل الذي استغل الحكم استفلا لا فضيماً  
تحدوه فكرة الانفصال .

٢ - قول يحيى للفضل بن سهل في كل ١٠ سنة يحدث رجل  
يحدد الله به دولة وانت عندي واحد منهم . ( ٩١ )

٣ - كانت خطة يحيى محكمة ومركزة فقد درس غسية  
المأمون وتنبأ لظروف المقبلة واضعاً الحلول قبل او انما لذا فرض  
على الرشيد ملازمة الفضل بن سهل للمأمون .

( ٩١ ) في عهد الطاغية الشيعي عبد الكريم قاسم خلع الشيعيون  
عليه صفات الاولياء ونسبوا اليه كرامات الانبياء وكانت السنة  
السوء تكثر اقوال البرامكة في الفضل بن سهل ، اذ قالوا بلا حياء  
ان الله بعث قاسماً ليحدد به الدولة ١١١ وهكذا تاريخ الشيعية  
يعيد نفسه .

٤ - تطبيقاً لمخطط يحيى البرمكي أوقف الفضل وإخاه الحسن  
 نيران الفتن وحمل المأمون على حرب أخيه الأمين بدافع التعصب  
 للفرس ، وكذلك خرق الفضل بن الربيع المعاهدة الشرعية التي تعص  
 على ولاية العهد للمأمون والتي أبرمها الرشيد على رؤس الاشهاد (٩٢)  
 كما سبق لخالد البرمكي أن دبر خلع عيسى بن موسى عن ولاية  
 العهد لزولا عند رغبة المنصور .

دوران خطيران قام بهما وزراء حاقدون مختلف مظاهرهم  
 وتتفق أهدافهم في الرواية التي حكمت فصولها الاغراض وعرضتها  
 مشوهة على شاشة التاريخ ( ٩٣ )

### بنو سهل على حقيقتهم

١ - سر الفضل بن يحيى على قوم يتابعه مجوسي ملول  
 العنق فاستقى الماء فباووه كوزاً اخضر فيه ماء فانكر المجوسي ذلك  
 بقوله : ( اوشك ان تذهب الدهقنة حتى لا يبقى أثر منها ) (٩٤)

( ٩٣ ) الاهداف الشعبية واحدة متهاكة متداخلة ، لا يحددها  
 مكان ولا يفضلها زمان ولا يفرق بينهادين ولا مذهب .  
 « ٩٤ » الجهشيارى الكتاب والوزراء ص ١٨٣ الدهقنة رثاة  
 اقليم ج دقانة

واستطرد قائلاً : اين الفضة ؟ قيل له حضرها الاسلام ، فقال : اين الزحاج ؟ قيل له : مع منه غلظ الطواه فأخذ الكوز قشره ، هذا هو القتل بن سهل الذي رفعته الاقدار من كاتب بسيط الى وزير مقتصد .

٢ - اغتال الفضل بن سهل القائد العربي هرثة بن اعين بسبب امتناعه عن مفادرة العراق الى مصر ، اذ كان المراق آنذاك يتخبط بالثورات ويمج بالعن وتغلي في ربوعه سراجل الدسائس الشعبية ونظمي على استقراره الانحرافات الفردية الطائفة علماً بأن المأمون قد أكد بقاء هرثة في العراق وفقاً لمقتضيات المصلحة العسكرية ، ولكن الفضل بن سهل لا يهم منطق الاحداث الحسبية التي تحق بالامة العربية وبالمصالح الاسلامية وانما ينحصر فهمه في القضايا التي تؤيد بقاءه في الحكم وتضمن له التسلط على رقاب الناس وجر البلاد الى وبلاات ونكبات يئن منها التاريخ وتتوهم طوطها الايام ، وهكذا دبر الفضل تلك المؤامرة التي قضت على قائد عربي ابي بلهأ حسناً في قم الفتن والحركات الطائفة واخلس في واجبه وتشبمه ايما اخلاص .

٣ - ضرب الفضل حصاراً شديداً حول مقر المأمون كي لا تنسرب اليه انبياء قتل القائد العربي هرثة بن اعين اذ اثار مصرعه موجات صاخبة من السخط في جيش المأمون ببغداد ولما تلقى المأمون

نبأ مقتله اشتد به الغضب فـدير مؤامرة للقضاء على الفضل  
في الحمام .

٤ - حاول الفضل ان يتخدع للآمون ويدس عليه الاخبار  
الواردة من بغداد ومما قاله للآمون « ان ثورة همك ابراهيم بن  
المودي هي لك لا عليك » .



## موقف آل سهل

### من الامام الرضا (ع)

١ - عندما رغب المؤمن ان يسقط ولاية العهد للامام علي بن موسى الرضا نظراً لما يستتم به من فضل وعلم وتبجلى به المعرفة والمزايا الكريمة التي تؤهله لأدارة دفة الحكم وسير الدولة وفق النهج القويم والشرعية الاسلامية السمحاء والقضاء على المنعشات والتزعزعات المنصرية التي كانت سائدة آنذاك والحسد من النشاطات المريبة والمؤامرات الخطيرة ، عظم ذلك الامر على وزيره الفضل بن سهل وانكره اخوه الحسن بن سهل وبالقافي معارضة المؤمن في تحقيق رغبته ولكن المؤمن قال : «عاهدت الله اني ان ظفرت بالخروج سلمت الخلافة الى ذي فضل من بني آل ابي طالب وهو افضل ولا بد من ذلك » ( ٩٥ ) ولما اصراره أمسكاً عن معارضته لعله بها ان

( ٩٥ ) انصول المهبة لابن الصباغ المالكي ص ٢٣٧ طبعة

الكتاب .

هذه التشبهات لا تجدي نقراً في خليفة وفي بتذره وقطع بمهده بل  
وحكم عقله في الأمر ، حتى قال الفضل ( فما رأيت خلافة كانت  
أضيق منها ، أمير المؤمنين يتقضى فيها ويمرضها على علي بن موسى  
وعلي بن موسى يرفضها ويأبى ) ( ٩٦ )

٢ - ناصب الفضل بن سهل المداء للامام الرضا في مواطن  
كثيرة منها :

عندما سار موكب الامام ( ع ) الى الصلاة - وهو يمشي على  
قدميه خلافاً للعادة المتبعة عند الخلفاء والولاة اذ كانوا يمشون  
الطيول - اتبعت صدى التكبير والتهليل بملأ الاجواء ، وبمطرها  
ويهمن على النفوس ويطورها من الادران ، كان منظراً دينياً  
رائعاً لم يبق له مثيل مما حدا بالفضل واخيه الحسن ان يمرعا الى  
المأمون ويصورا له خطر الوقف ، فقال الفضل بن سهل بالحرف :  
( يا امير المؤمنين ان بلغ الرضا المصلى على هذا السبيل افتتن به  
الناس ) كما فرض رأيه على المأمون بقوله : ( فالأمر ان تسأله  
ان يرجع ) فبعث اليه المأمون فسأله الرجوع فدعا ابو الحسن  
بجفاه فلبسه ورجع ( ٩٧ )

٣ - حيك الحسن بن سهل مؤامرة دنيئة لقتل الامام الرضا  
والمأمون والخلع منها فقد صكت الى اخيه الفضل ان يدعو

( ٩٦ ) عيون اخبار الرضا ص ٤٨٠ . طبع ايران .

( ٩٧ ) المصدر ص ٢٨٧



للإمام الرضا والمأمون الى دخول الحتام وحدد له اليوم والساعة - اى ساعة الصفر - وفعلوا وافق المأمون على ذلك ولكن الامام الرضا قد رأى جده في المنام فنهى عنه ٢ وينفس الخطة ( الحتمية ) انتقم الله من الفضل وقتل بسيف ظله وعقوبه ( ٩٨ )

٤ - حاول الفضل بن سهل الاستعانة بالامام على قتل المأمون وبالمكس ، فقد دخل يوماً وهشام بن ابراهيم الذي كان يتجسس على الامام ويرفم اخباره الى الفضل بن سهل واطلماه على مخطط جهني لغرض القضاء على المأمون ولم يكن من الامام ( ع ) الا ان يطردها وبلغنها ويستنكر مؤامراتها البذيئة ( ٩٩ ) وقد حذر الامام الرضا المأمون وألزمه ان يأخذ الحيلة ويتحفظ من القدر الشعبي البليت .

٥ - قال الصدوق : « وظهر ذو الرئاستين عداوة شديدة لأبي الحسن وحسده على ما كان المأمون يفضله » الخ ( ١٠٠ )

٦ - اضطربت الاوضاع في عهد المأمون بعد مقتل الامين وقامت عدة ثورات هنا وهناك وراجت دسائس الشعوبية وتفاقم خطر المؤامرات ، فأراد الرضا ( ع ) بحكمته وسداد رأيه ان يضم حداً لهذه الرجات والازمات الحادة فأشار على المأمون ان ينقل عاصمة ملكه الى المدينة المنورة بلدي النبي والهاشميين ، بلد المهاجرين

( ٩٨ ) عيون اخبار الرضا ص ٢٩٤

( ٩٩ ) المصدر ص ٢٩٩ ( ١٠٠ ) المصدر ص ٢٨٩

والانصار ، بلاد الرسالة والجهاد ، ونصحه ان ينظر في امور المسلمين  
وحذره من ان يسلط عليهم الولاة النوتورين ، كاد المؤمن ان  
ينفذ اوامر الامام ويتقبل نصائحه لولا تدخل الفضل بن سـهل  
حيث أثبت شعوبيته ان تنصاع للواقع ورفضت بحوسيته المساعدة  
في بناء الحكم العادل وتجنب الدعائس والثؤامرات فقال بوقاحة :  
( يا امير المؤمنين ما هذا الرأي الذي امرت به ) أجابه المؤمن بالحرف  
( امرني ابو الحسن ( ع ) بذلك وهو الصواب ) فقاطعه الفضل  
متهرباً مشاكماً فاما هذا الصواب فقلت بالامس اخاك وازلت  
الخلافه عنه وبنو ابيك معادون لك وجيم اهل العراق واهل بيتك  
والعرب ، وهنا مرق الفضل الستار عن وجهه الشعوبي الكالح وظهرت  
حقيقته نجاه الامام الرضا واستنكاره لولاية المهدي بقوله المؤمن  
( تم احدث هذا الحدث الثاني انك وليت ولاية المهدي لا بي  
الحسن واخرجتها من بني ابيك وان القامة والفقهاء والعلماء وآل  
عباس لا يرضون بذلك وقلوبهم متنافرة عنك الخ ) ( ١٠١ )  
ثم اتفق رأيه هذا بطلب يدل على اغراض ومطامع خبيثة اذ  
طلب من المؤمن ان ينتقل هو الى المدينة ويولي خراسان  
مردداً نفس المسرحية التي حاك فصولها ابو مسلم الخراساني حين  
اراد ان يستقل بخراسان ويفصلها عن الخلافة ولكن حزم النصور  
قد قطع دابر الانفصال ومروجيه وذلك بعدما فاق من غلظة

( ١٠١ ) عيون اخبار الرضا لصدوق ص ٢٩٤

وادرك خطورة الكيان الصهيوني ١١

٧ - زاماً علينا ان ننقل رأي الصدوق بالفضل بن سهل وهو رأي فوق الشبهات والشكوك قال (ره) بالحرف : « والصحيح عندي ان المؤمن انما ولاء العهد - اي الرضا (ع) - وبايع له للندوة الذي تقدم ذكره وان الفضل بن سهل لم يزل معادياً له للرضا - ومبغضاً له وكارهاً لأمره لأنه من صنائع آل برمك ( ١٠٢ )

### موقف الامام (ع) من تلك الاحداث

- ١ - تنازل الامام (ع) عن ولاية العهد حرصاً على سلامة الدولة والحد من نشاط الصهيونيين عندما اشاعوا بأصحابيهم المنوية ان ثورة ابراهيم بن المهدي في بغداد كانت تستهدف فصح ولاية العهد التي عقدتها المؤمن للامام علي بن موسى الرضا (ع) .
- ٢ - بدافع من المصلحة الاسلامية العليا كشف الامام (ع) الستار للمؤمن واطلعه على الحوادث التي تجري في العراق وخراسان والتي حجبها الفضل عن مقر الخلافة .
- ٣ - استهجن الامام الرضا السياسة الخفاء التي استعملها الفضل بن سهل مع الناس عامة والعرب خاصة ، تلك السياسة التي ذهب ضحيتها كثير من الابرياء .

« ١٠٢ » المصدر

٤ - اسر الامام الرضا (ع) الى هرقة بن عين - قبل  
 مقتله - فضاة ما يلقاه من الدسائس والمؤامرات كما انبأه بمقتله  
 وعين « موضع قبره » ( ١٠٣ )  
 وللخضري رأي يتفق والحقيقة التي اثبتتها التابخ حيث يقول :  
 « والفضل بن سهل هو الذي ( جنى على الامام الرضا ) وسبب  
 ابعاله الى نهايته المحتومة وكانت يسعى لولاية المهدي من بعده  
 ولكن المأمون قد شعر بنواياه الراسية الى انتقال الحكم الى اياد  
 فارسية دخيلة ( ١٠٤ )



« ١٠٣ » الفصول المهمة لابن الصباغ ص ٦٢٣  
 « ١٠٤ » محاضرات في الامم الاسلامية ج ٢ ص ٢٨٤

# دسائس الفضل بن سهل

## ومتاجرته بالتشيع

زعم الفضل بن سهل ان ثورة ابراهيم بن المهدي في بغداد كانت موجبة ضد ولاية العهد التي عقدها المأمون للأمام الرضا «ع» وقال ايضاً : ان ثورة ابراهيم بن المهدي مركزة ضد خصوم الخلافة وافصح نائشة ان العرب والمباسبين ناروا في بغداد تمصبساً على العلويين الخ . . . وغرض الفضل من تشسير تلك الازاجيف والمتناقضات عن ثورة ابراهيم بن المهدي ينحصر في :

١ - اثبات فكرة مياسية خبيثة مفادها ان التشيع تركب دعامة على الفرس فحسب .

٢ - انحراف العرب عن اهل البيت وعجائزهم لمبدأ التشيع الرصين - حسب زعمه .

٣ - اتخاذ المذاهب - بصورة عامة - لمية مياسية اوصلعة تجارية يعرضها في اسواق المصالح .

هذه هي اغراض الفضل بن سهل ومزاعمه وقد جاءت ترديداً  
لمزاعم وأغراض البرامكة وأبي مسلم الخراساني والراوندي وغيرهم  
من الدخلاء الذين لم يدخل الاسلام في قلوبهم بل كانت شرائعهم  
تمثل دور الرتل الخامس بين صفوف المسلمين وتبذل كل ما وسعها  
لإفساد عقائدهم ومسح قواعد النبيلة وعاداتهم الألوف فجاءت  
بالنقيض واسمعت الاشياء بمكس اسمائها ، فرة تشيع فتبتدع مذاهب  
الغلاة كالخطابية والغراية والخمسة الخ .

وأخرى تتسنى فتخاطق للتسنيين واجبات ومذاهب صقيمة  
كالزعفرانية والمشبعة والكرامية والبرغوثية والمشامية .

ونارة تشكل جماعات وكنفلا وطوائف خارجة عن الدين  
والعرف الحائد كالقرامطة والخوارج والراوندي والمقنعة الخ .

فالشعوبية والحالة هذه أصل البلاء وبذرة الانقسامات  
وقد اتخذوا المعروفون - غير التاريخ - من آراء الفضل  
واسلافه مادة دسمة ينحصر ظلمها ويتوسع حسب الظروف  
وطبيعة الأدوار ، وقد ركز بعض المستشرقين - بدافع التحجس  
للاستعمار - على بعثها واتارنها من جديد بأسم الدراسات العلمية  
والتحقيق الحر 1 1 ومما يؤسف له ان يتمكن على تلك المزاعم  
ويستند على آراء المستشرقين كتاب وأدباء محترمون كان افروض  
بهم ان يترفعوا عن اماليه الدس والافتراء واتارة الاحقاد واشغال  
قتيل الفتنة بين الامة الواحدة . مثل احمد امين والحنفاوي ومحب

الدين الخطيب وابن جبران ومن لف لفهم من الذين كرموا جهودهم  
 وشرقوا وغربوا في مسخ حقيقة التشيع بقصرهم الاراجيف والافتريات  
 فتصلوا مسؤولية ادية لا يفقرها لهم التاريخ حتى بزوا اسلافهم  
 من شيوخ السوء وحشالات السوءيين ، الذين قالوا : ( التشيع  
 دين مستقل ابتدعته الفرس للاسلام ) ( ١٠٥ ) وخبر رد علي  
 هؤلاء الوضاعين قول السيد محسن الامين العاملي ( ره ) ( ١٠٦ )  
 ( ان الفرس الذين دخلوا الاسلام لم يكونوا شيعة في اول  
 الامر الا القليل منهم وجل علماء السنة واجلاؤهم من الفرس كالبيهقي  
 والترمذي والفساني والرخشري والفتازاني وابي القاسم البلخي  
 والقفال والمروزي والشاشي والنيسابوري والبيهقي والجرجاني والراغب  
 الاصمغاني والخطيب التبريزي وغيرهم ممن لا يملأهم الاحصاء ) كما  
 اثبت السيد الامين ما يلي .

« ان الذين نشروا التشيع وناصروه في ايران هم بين عربي  
 اصيل كالامام الرضا والاشعريين ، او من اصل عربي كالصفوية »  
 وقال المستشرق جول تسيهر ( ١٠٧ ) « ان من الخطأ القول  
 بأن التشيع في منشئه وسرا حل نموه بمنزل الاثر التمديني الذي احدثته

« ١٠٥ » سيصدر كراس المؤلف بعنوان موقف التشيع

من الشعبية والتشيعية والاستعمار .

« ١٠٦ » في القسم الاول من الجزء الاول ص ٤٩ ط ١٩٦٠

( ١٠٧ ) المفيدة والشريعة ص ٤ ط ١٩٤٦

افكار الامم الايرانية في الاسلام الى قوله ، فالحركة العلوية نشأت  
في ارض عربية بجهة . ( ١٠٨ )

حينما وقف العلويون وقف العرب المعارضون لسياسة  
الحكومات المتعاقبة التي سيطر عليها الدخلاء خصوصاً في عهدي  
الصفاح والمنصور الذين تنكروا للعرب وسلموا للفرس مفاتيح الدولة .  
ومن التي نظرة فاحصة على كتب الرجال والمقائيد يلحس  
بوضوح ان دعاة الاسلام في الصدر الاول ومعتنقي التشيع هم من  
العرب الاقحاح .

فالاسلام اذن عربي قلباً وقالباً ، لغة وعقيدة ، وبعبارة  
اوضح . ان الاسلام رسالة العرب الخالدة وليس أدل على ذلك من  
قوله تعالى في محكم كتابه العزيز :

١ - ( كنتم خير امة اخرجت للناس )

آية ١١٠ سورة آل عمران ، وقوله ( ص )

٢ - احب العرب لثلاث لأنى عربي والقرآن عربي

وكلام اهل الجنة عربي ( • )

---

( ١٠٨ ) ان الشعوبية باسميها المتبوية هي التي املت على  
التاريخ المضطرب افكاراً مشوّهة عن عقيدة الشيعة النابعة من  
صميم الاسلام وهناك من يتلاعب بالالفاظ وبدائع طوائفي بغيض  
فيطلق القول جزافاً ويتهم كل شيعي بالشعوية ، كما فعل  
الشويعيون من قبل حيث قالوا ان الشيوعية مشتقة من كلمة ( الشيعة )  
( • ) جمع الباء الطبري ص ٧ الطبري في المعجم الكبير —



فكما ان الاسلام عرق قلباً ، انشاق قلباً ، كذلك النفع  
 فانه وليد تلك العقيدة الراسخة وذلك النبع العاصي ، لا يتوقف على قومية  
 معينة وانما هو كسائر المذاهب الاسلامية تمتعه سائر القوميات  
 وفي مقدمتها العرب . هذا هو التثمين السليم الناصح لا كما ذهب  
 احمد امين في تجره وضحاها حيث قال اعتباطاً ( ان التشيع كان  
 مأوى يلجأ اليه كل من اراد هدم الاسلام ) الخ ( ١٠٩ )  
 ان المنصرية انما كانت على نفسية احمد امين فأخذ بنفت  
 ممنوم التفرقة بين الطوائف الاسلامية ويثير الحفائظ ويوحج نار  
 البغضاء ولكنه قد عدل عن تمصيه الاصل بعد عشرين عاماً في  
 كتابه ( يوم الاسلام ) اذ أثبت فيسه حقائق تتناقض وآرائه  
 المتقدمة .

## الحق يقال

ليس من الانصاف ان تتنكر للأدوار التي قامت بها الأمم  
 التي دخلت في الاسلام عن عقيدة وصدق نية - كالفرس - وصاحمت

---

- الحاكم في المستدرک ، بلوغ الاواب ج ١ ص ١٦٢ ، كاشف الغطاء

في الميثاق العربي الوطني ( الطبعة القديمة ) .

( ١٠٩ ) فجر الاسلام ص ٣٣٠

في نشر الدعوة الاسلامية وجاهدت في توسيع رقعة المسلمين والدفاع عنها ، واعتنقت التشيع وقطعت اشواطاً في تطبيق مبادئه المستفادة من الاسلام ، وقد أنصف العلامة الشيخ محمد جواد مغنية في قوله : ( وبالتالي فإن الذي اجتذب الفرس الى التشيع هو الاسلام العسبر وحب الرسول وآله واستشهاد الاخبار في حبه ، وملازمة منه للعبادة ومناصرته للضعفاء المضطهدين ، اجل كان الفرس منذ عهد الصفويين حتى اليوم من اقوى الدعائم للشيعية ومذهب التشيع وهذا هو السر الذي يمت خصوم الشيعة على ان يصوروا الفرس وكأ أنهم اعدى اعداء الاسلام ) (١١٠) .

### معنى الشعوية

ان مفهوم الشعوية لا ينحصر في الفرس وحدهم - كما يتوهم البعض - ولا في مذهب معين وإنما تعريف الشعوية هو : ( حركة معادية لكل ما هو عربي سبب ) .

وهذا ما نسالم به علماء اللغة والمؤرخون ، وربما كان الشعون من اصل عربي فقد ورد ان زياد بن ابيه هو اول شعوبي وضم كتاباً في مثالب العرب وسلمه لولده عبيد الله ليتقي به فقد الناس وعزم بقناته وبأصله المجهول حيث ألحقه معاوية بن ابي سفيان خلافاً لقوله ( ص ) الولد للفراش ولأاهر الحجر ، وفي ذلك يقول الشاعر

« ١١٠ » الشيعة والتشيع

يزيد بن ربيعة المعروف بـ ( بن معرغ ) :

الا ابلغ معاوية بن حرب مغلفة عن الرجل الجاني  
انفصب ان يقال ابوك عف وترضى ان يقال ابوك زان  
فاقسم ان رحلك من زياد كرحم الفيل من ولد الاناثى ( ١١١ )  
وفي كتاب العرب لابن قتيبة ان زياداً دفع الكتاب الى ولده  
وقال : ( من غيركم فقرعوه بمنقصته ، ومن ندد عليكم فأبدهوه  
بمثلته فان الشمر بالشمر يتقى ، والحديد بالحديد يفلح ) ( ١١٢ )



( ١١١ ) الفهرى ص ٨٢

« ١١٢ » كتاب العرب ص ٢٧١

# النشاط الفكري

## واساليب الدعاية

تفنت الشوعية في ابتكار اساليب الدعاية وتظيم حملاتها  
وركزت على افساد عقائد المسلمين واتدست في صفوف الفرق الاسلامية  
كالمزلة التي انجبت التكلم ضرار بن عمر الضبي فقد كان غريباً في  
اطواره متناقضاً في اعماله ، تمثلت في شخصه اماجيب متناقضة :  
ممنزلي كوفي ، عربي شعوي ، صاهر علماً ظاهر الاسلام  
وكانت بعض مشايخ المزلة واجبات للحركات الشوعية ودعائياتها  
المغرضه .

كما ورفم بعضهم شعار التصوف وفق هواه ليفسد نظمه  
ويعمخ طريقته الاصيله ومنهم ساند فرق الفلاة حصيلة افكار الشوعية  
وريبية مؤامراتهم .

ولكم حذرة الامام الصادق من بدعهم واتباع اساليبهم .  
وقضح نواياهم بقوله : ﴿ حذروا شبابكم من الفلاة لا يفسدوم

فإن الغلاة شر خلق الله يصغرون الله ويدعون الربوبية لعباده (١١٣)  
وعن تسمر بالتشيع الناصح من الغلاة المنقرضة ، الفرق الهاركة  
الخطائية والفراية والعلائية والخمسة والبريمية والقرامطة التي  
أعلنت كفرها والحادها والتي كانت تتمخبط في مثل تلك الافكار  
الضالة المضللة (١١٤)

وعلى الباحث والمنتبم ان يميز بين تلك الفرق الطارئة على  
الاسلام وبين فرقة اسلامية عفائديه لعبت ادواراً مهمة في بناء  
الدين الاسلامي وضربت اروع الامثال في صلابة العقيدة والتضحية  
وخلوص النية الا وهي الامامية الاصولية (١١٥) وبديهي ان  
لكل مذهب من المذاهب الاسلامية فرقة ضالة تقسرها ونفت  
سمومها - كما قلنا - ولقد انقرضت اكثر هذه الفرق على قاعدة  
(البقاء للأصلح) .

### السداسون

كذلك نبغ في الوسط الشيعوي ادباء ومتكلمون تركوا أصول  
الآثار في تاريخ الادب العربي من نشوبه وانتعاشه ودرس ووضع  
(١١٣) فضائل الامام علي للاستاذ محمد جواد مغنية ص ٩  
(١١٤) اصل الشيعة واحولها للبحر الاكبر فريد العلم والفرقان  
المرحوم محمد حسين آل كاشف الغطاء الطبعة الثامنة - النصف ص ٥٥  
(١١٥) راجع تأسيس الشيعة للسيد الصدر وايمان الشيعة  
للأمين العامي والذريعة للطهراني .

وخبرنا ما زرع بعض المقائد وأفسد الاخلاق ومسخ الحقائق  
ولعن بالتقدم العلمي والادنى وناقض منطق التاريخ واشهر هؤلاء  
الشمويين والحاقدين هو ابو عبيدة بن المثني اليهودي في البصرة  
والهيشم بن عدي الذي انتحل النسب العربي فعاب عليه ذلك ابو  
نؤاس بقوله :

الهيشم بن عدي في تلونه في كل يوم له رجل على خشب  
فانزال اخا حل وسر تحل الى الموالى واحيانا الى العرب (١١٦)  
واشهر في بغداد غيلان الشموي وامن غربية في الأندلس  
والضحاك بن فيروز الديلمي وبزيد بن ضيه وسهل بن هرون  
وسعيد بن البختيكان .

اما حركة الترجمة والتأليف فكانت للاغراض المصرية لخدمة  
العلم والادب وتنقيف الباهية فالترجمة لم تكن خالصة لوجه العلم  
والحقيقة على عهد البرامكة وانما هي حيلة مخططة شموي لثم غزته  
البرامكة بأموالها وعمته بنفوذها وكانت في العهد قسمة وما قبله  
وبعده تراحم ذات فائدة كبرى جاءت نتيجة جهود العلماء  
العاملين ، طورت الفكر العربي ووسعت آفاق العلم فكانت حقاً  
ترجمات خالصة لوجه العلم والحقيقة .

فالترجمة المنرضة - والحالة هذه - افلتك سلاح شرهته الشموية  
بوجه التراث الاسلامي والتقاليد العربية واحداثت القلايات في

( ١١٦ ) معهم الادب ج ١٩ ص ٣٠٧

الفكر والاخلاق لا تزال الامة تعاني من مضائها التي الكثير  
وكانت البرامكة تهدف من وراء الترجمة اغراضاً شتى أهمها :

١ - توليد التشكك بأحكام الاسلام العادلة روحاً وعقيدة  
وذلك بانتشار حركة الترجمة .

٢ - تسييم الوسط العربي الاسلامي بدوام التحلل الخلق  
ونشر الاتحاد نتيجة لترجمة الكتب المانوية .

٣ - تطبيق الاباحية الجراء للتمثلة باشتراك المال والنساء  
حسب تعاليم مزدك .

٤ - تحريك القرائن البهيمية بانتشار الأدب المكشوف  
والشعر الماجن والقرنل المبتذل والانحراف الجنسي .

٥ - اقامة الحزازات العنصرية والكشف عن  
الكوامن النفسية :

٦ - تخزين وحيدة العرب والسلمين واشغالهم بموامل  
الانقسامات في الاخل والمساومات في الخارج .



## صنائع البرامكة

في عهدهم وبعده ودور كل واحد منهم

١ - الفضل بن سهل واخوه الحسن ، اقيمت بهما مهمة  
املاء الشواغر الكبرى في مناصب الدولة كالوزارة والحجابه  
والكتابة والبريد والماديات وكانا يعملان ليل نهار وبشغاف عجوم  
على استحكام الخلاف بين العرب والفرس لينفذا من خلال الخلافات  
الى الهدف المقصود .

٢ - ابو عبيدة بن الثقفي ( \* ) وعلاء الشموي ( \* )

( \* ) كان رايه يوافق الخوارج ، انتقد من اب يهودي  
وهو موضع احتقار الناس وازهوائهم لانه يجمع المتناقضات ، وقبل  
لم يتبع جنازته احد .

( \* ) اشتهر بالزندقة وعدائه للعرب وهو من صنائع البرامكة

ثم انقطع الى طاهر بن الحسين فاعهدى اليه كتابه الموسوم -



وابراهيم بن محمد التوكلي ١١٥٠ هـ وتتمتع بمهنته  
بمؤلفاته الثلاثة في البداية واشاعة المفريات وقائيف الكتب المشعونة  
بمطالب العرب ومصنع تاريخهم المشرق والظعن بأنسابهم والتعريف  
بأدابهم الرفيع .

٣ - سهل بن هرون وسعيد بن البختيكان ١١٥٠ هـ انيطت  
بها ترجمة الكتب النافذة والفنونة والزرادشتية لاغراق المجتمع  
باشتراكية المال والنساء ، والتركيز على زعزعة العقيدة وارباك  
المفاهيم والتفكير في الدين وافساد التقاليد .

---

« مطالب العرب ومفاخر الفرس » فأجازه عليه طاهر ثلاثين ألف  
درهم تشجيعاً له ونكايته بالعرب .

( ١١٥٠ ) كان متاهماً للتوكل وشديد العداء للعوليين وليس

أدل على ذلك من قصيدته التي يتناول بها على العلويين بقوله :

فقل لبني هاشم اجمعين هلموا الى الخلع قبل الندم

وهردوا الى ارضكم بالحياز لا كل الضباب ورعي الغنم

وقد رد عليه فليد الشعر والادب المنفور له العلامة الشيخ عبدالحسين

الحويزي ، واجمع جريدة المجتمع الكرملانية العدد ٤ - ٢٧ تموز

( \* ) وضع كتاباً يقطر الحقد من كل سطر وحرف منه

وهو موسوم بـ ( فضل العجم على العرب واقتغارها ) وكتاب

ثانيه ( انتصاف العجم من العرب ) الفهرس ص ١٢٣

## ابو نواس

لنشر الخلاعة والمجون ، والاستهتان بعبادي الدين الحنيفه  
والجهر بالاحاد كقوله :

كان قالوا حرام . . . قل حرام ولكن اللذائة في الحرام (١١٦)  
وقوله :

فيح لي بمن اهوى ودغني من الكفى

فلا خير في اللذات من دونهما

ولا خير في فتك بغير حياء ولا في مجون ليس بتيمة كقوله (١١٧)

اما عنصريته فقد طفت على شمرة وملأت محتواه نجر محمداً

وتقرباً للمرب - كل المرب - كقوله :

طاج الشقي على رجم يسائله وعجت اسأل عن خماره البلد

يبكي على ملل الماضين من اسد لا دردرك قل لي من بنو اسد؟

ومن تميم؟ ومن فيس؟ وثقفاً ليس الا عاريب عند الله من احد (١١٨)

هذه آراء (ابو نواس) تعكسها امرأة شمرة الحادية كافرة

(١١٦) حديث الاربعاء ص ٩٨

(١١٧) الديوان غزالي ص ٣٨

(١١٨) حديث الاربعاء ج ١ ص ٩

خليفة ماجنة ، شعوبية حاكمة ، وهي من الصراحة بمكان  
لا تحتاج الى تفسير او تحليل :

اما عن تشييمه : فهو موضع اختلاف المؤرخين ، ففريق  
يقول بتشيمه ، وآخر ينكر عليه ذلك ، ولو تعمق الفريق الاول  
في اغوار حياة ابي نؤاس الاجتماعية والسياسية وخصها بمجهر  
النزاهة والتجرد وحلل نفسيته تحليلاً علمياً دقيقاً لظهرت له  
الحقيقة ناصدة واعدل عن رأيه واستغفر التاريخ عن عفونه وهناته  
ان لم نقل جنائنه : ١ .

ورحل كآبي نؤاس مجاهراً بالحاد وبهراً بالمقدسات ليس من الاسلام  
بمكان ولا من التشييم بعمل ، كما ثبت بالدليل القاطع ان موقفه من  
التشييع موقف صلي غير مشرف ولمغرب لذلك بعض الامثلة :

١ - هجاؤه لآل نوبخت ، وهي امرة فارسية اعتنقت  
التشييم عن عقيدة واخلاص ، ولها اليد البيضاء في تطوير المجالات  
العلمية ، وكان ابو نؤاس يقرعها بهجائه ويسمها به ( الرافض )  
وبهراً بمقيدتها ، مما حملهم على تدبير قتله ( ١١٩ ) .

٢ - مدحه للاميين وطامنه بالعربيين ضماً وصراحة بقوله :

وان قوماً رجوا ابطال حاكم  
لن يذفموا حاكم الا يذفمهم  
وامن الله سيفاً فوق هامته  
نكف الباج لا ضرع ولا دان ( ١٢٠ )

( ١١٩ - ١٢٠ ) سلسة الفكر العربي : ابو نؤاس ، ص ٦٩ ، الدكتور عمر فروخ

ومما تقدم يلزم التنبؤ بوضوح الحقيقة الكاشنة بين هجائه  
ومديحه ، ويقراً نفسه المضطربة وانتهازيته العريفة ، وانحرافه  
عن اهل البيت ، وعة اسئلة حائرة تردد على اللسان ، تبحث عن  
اجوبة شافية .

ما عذر من يضئ على ( ابي نؤاس ) صفة الشخصية المسلمة ؟  
وهو الما حين العظيم ، والتهتك الممجيز .

ما عذر من ينعده وسام التشيع وهو شديد النصب والانحراف  
عن اهل البيت .

وقد يزعم البعض انه قد تاب في اخريات ايامه ، فهل نوبته بعد  
اعلان كفره وإلحاده تعتبر منك الففران نجمله في مصاف البررة  
الاخيار ؟ والله جل وعلا يقول في محكم كتابه المجيد :

« ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك »

هل يقاس نفسه بأبيات منسوبة له في مديح الامام الرضا (ع)  
وقد نظمها بألحاح من المأمون كما ذكر جل المؤرخين وكما اعترف  
هو في مطلعها ؟

قيل لي انت اشهر الناس طراً في فنون من الكلام النبويه  
لك من جوهر الكلام يديع بثمر الدر في يدي مجتذيه  
فسلام تركت مدح ابن موسى والخصال التي تجمعن فيه  
قلت لا استطيع مدح امام كان جبريل خادماً لا يسه  
وعلى فرض صحة نسبة هذه الابيات لابي نؤاس فهل كل من

مدح اماماً علوياً في ظروف استثنائية او مناصبات مباحية  
او لمباراة شعرية او لقاء مادة او بدافع ونحريض والخاص بكتيب  
درجة قطعية في التشيع ؟

واذا جاز ذلك في عرف البعض ، فهل يجوز ان نجعل من  
الجواهري رمزاً للتشيع او من المساهمين في تعزيزه ؟ ١ ١  
والجواهري بغض الطرف عن إلحاده وشموبيته وتقلباته  
السياسية هو شاعر مبدع لا يشق له غبار وله بعض القصائد الرائعة  
في مدح اهل البيت تمتزج من عيون الشعر العربي خصوصاً قصيدته  
العينية التي القاها بنفسه في المهرجان الكبير المقام في كربلاء تأييداً  
لأبي الشهداء الحسين بن علي « ع » ومظالمها :

فهداء لقواك من مضجع تنور بالابلج الاسطعم  
وما رأي هذا البعض في عمراء النصارى الذين آمنوا لمُدح  
الامام علي ( عليه السلام ) بدوافع نبيلة ومقاصد خيرة كالانطاكى  
وهولس سلامة .

والكتاب الذين تناولوا شخصية الامام ( ع ) بحثاً وتحليلاً  
ودراسة مثل جورجى زيسدان وميخائيل نمبسة وجورج  
جردان وغيرهم .

أجل ما رأي هذا البعض في هذه النخبة الطيبة من الشعراء  
والكتاب المسيحيين هل يحملهم في عداد الشيعة ؟ ويكردهم من  
مسيحياتهم ؟ . . .

## والسؤال الآخر:

هل يقاس أبو نؤاس بالكيت الاسدي ودعبل الخزاعي؟  
ولماذا تثار حوله هذه القضية؟ لماذا كل ذلك الدقاع عن شخصية  
هجيئة لمبت دوراً هاماً في عالم الخلاعة والزنا؟ ان السبب واضح  
وقديماً قالوا: اذا عرف السبب بطل العجب.

٥ - بشار بن برد نشر الزندقة والاحاد وعنتك الاعراض  
والتعريض بالهاشميين وقد اتمكت على شمعه عمادة النار وعقائد  
المجوس فهو يفضل النار على الطين بقوله:  
الارض مظنة والنار مشرقة والنار مبهودة مذ كانت النار  
وقوله:

ابليس خير من ايكم آدم فتنبهوا يا معشر النصارى  
٦ - (عمية الجحان) او الحمادان: ومحماد مجرد وحماد  
الراوية وحماد بن الربيعان ومهتهم التعرض للذات العربية وافساد  
معانيها ومسح تاريخها ونسفه ايامها وقد استنكر الشريف المراتضى  
تلك المرافف الشموية المريبة (في اماليه ج ١ ص ١١٣)  
٧ - ابراهيم الموصلى:

للفناء العظيم ، واشاعة النعم الفاجر واحياء الميالي الجراء  
في قصور الخلفاء الذين اشتهروا بانحرافهم عن الخط المستقيم وانفاسهم  
في المذات الى قمة الرأس ، ويقابل هذا الانزلاق في مهاوي  
الرذيلة حفاظ العلويين على الاخلاق الرفيعة والسير وفق تعاليم جدم

الخالد وجاء هذا التناقض مصداقاً لقول أبي فراس الحمداني عندما  
خطب بني العباس في قصيدته الشهيرة :

منكم عليّة أم منهم وكان لكم شيخ المقتن إبراهيم أم لهم  
تبدوا الثلاثة في أيمانهم سحرأ ومن يوتكم الاوتار والنغم  
هذه صورة مصغرة من الحلات التي نظمها الشعوبيون  
للمحاربة العنيفة المتأصلة في الزماليه الاسلاميه والخلق العربي وسعيهم  
لبلم الكيان العربي ثقافياً وتاريخياً كما ابتلعتهم اجناباً واداريّاً بأحياء آثار  
الطهرسية في بلاد آمنه بأن الاسلام هو دين الحياة فآخذته غاية روية  
التحريف

وجه الشعوبيون مطاعنهم للقرآن الكريم وبرعوا في تحريف  
كلامه وممانيه وقالوا بنقصانه وزيادته وابتدعوا فتنة حلقه وقدمه  
واستهانوا بمكانته وقديسيته وقد زورا مسيلة الكذاب والزائره ،  
فقرئ ما يك الحزبي بسبب نفسه الآية الشريفة (هذا بيان للناس وموعظة  
للمعتقين ) ، وقيل لعب بنصومه غلام احمد القادحاني الشيرازي زعيم  
الطائفة القادحانية اذ وضع هذه الآية يا احمد بارك الله فيك ما ربيت اذ ربيت  
ولكن الله رمى ، لتندرقوما ما انذرا باؤتم ولتستبين سبيل المحرومين (٥)

## وضع الاحاديث

لم يترك الشعوبيون ناحية اسلامية الا وتناولوها تحريفاً

( ٥ ) افرأ هذا في كتابنا القادم ه موقف التشيع من

الشعرية والتبوعية والاستعمار

وقصفاً ومسخاً ووضعاً ، فقد تلاعبوا بالأحاديث النبوية ونسبوا  
إليه ( ص ) أحاديث تضعك الشككي وتتهار امام النقد النزيه وهي  
ترمي الى إثارة الشكوك حول المعتقدات الإسلامية وإيهام السذج  
والبسطاء بصحة آراء الشعوبيين وشرعيتها في الانفصال والاستئثار  
بالحكم ، ومن الأحاديث الموضوعة ما يلي :

١ - ان الله اذا غضب أنزل الوحي بالعريية واذا رضى  
أنزل الوحي بالعارسية ( ١٢١ )

٢ - سيأتي ملك من ملوك المعجم فيظهر على المدائن كلها  
الا دمشق ( ١٢٢ )

٣ - لا نسبوا فارسياً فاحبه احد الا انتقم الله منه عاجلاً  
او آجلاً . ( ١٢٣ )

٤ - واعترف الشعوبي بعبد الكريم بن العوجاه قبل مقتله  
بقوله : لقد وضعت أربعة آلاف حديث ، حلت بها الحرام وحرمت  
الحرام وفطرت فيها الزانية في يوم من أيام صومهم ، وصومتهم في  
يوم من أيام فطرم ( ١٢٤ )

## اتّحال الأدب وحرفته

وضع الشعوبيون قصصاً وحواشي مفتعلة لغرض مسخ اشرافة

( ١٢١ - ١٢٢ ) الألبى المصنوعة في الأحاديث الموضوعة

( ١٢٣ ) لسان العرب ج ٢ ص ٤٧٨ ( ١٢٤ ) ص ٨٩



الادب العربي وتوجية الطاعن الى التاريخ العربي وقداصة البيت  
الملوى والى القاري، النموذجاً منها .

ناظر رجل من ( تنوخ ) فتاة تنسب الى بني عامر ، فقالت  
عن الرجل ؟ فاشار الى قبيلة « تنوخ » الشهيرة في مكانتها والمعروفة  
بين القبائل العربية البماينة فاستصغرتما ثم انتسب الى غيرها فذكرت  
معاييبها فوجهم الرجل واخذ ينتسب الى العرب قبيلة قبيلة وهي  
تفتقها جميعاً بأبيات من الشعر موضوعة واخرى منتحلة وحوادث  
مفتعلة حتى ارنج على الرجل فلم ير بسداً من الانتساب الى بني  
هاتم لعلو سقمها وترفعها عن الدنيا فقالت : او تعرف الذي  
يقول ؟ :

بني هاتم عودوا الى نخلاتكم فقد صار هذا التمر صاعاً بدم  
فان قلتهم رهط النبي محمد فان النصرارى رهط عيسى بن مريم  
وان هذه الاسطورة من وضع الشعبي الحافظ الهيثم بن  
عدي . ( ١٢٥ )

وهكذا نكر الشعبيون لترات العرب - الروحي والمعنوي -  
وصفوها ايامها الخوالد واغفلوا في مؤلفاتهم حضارتها العريقة ، ولكن  
الحقيقة لم تدم انصارها فقد جندت للدفاع عن العروبة واشراقة  
تاريخها علماء وادباء من الفرس انفسهم كالصاحب بن عباد وابن  
قتيبة واضرارها ؟ فاثبتوا ما للعروبة من خصال نبيلة

« ١٢٥ » وفيات الاعيان ج ٥ ص ١٥٧

ومن ايا كريمة وارومة اصيلة وقاريخ مجيد وحضارات عريقة ما زالت  
في بطون الكتب والاسفار مخلدة ما بقي الليل والنهار .

اما آثار الشعوبية فقد اندثرت ولم يكتب لها البقاء - الا لما -  
و ( اما الزيد فيذهب خفاء واما ينفع الناس فيمكت في الارض ) .

وقد بدأ للفائدة واثباتاً لتحقيقه تنقل بالحرف رد المؤرخ  
الكبير ابن قتيبة على الشعوبيين :

« وانما طجة السعة منهم بدم العرب لأن منهم قوماً تحلوا  
بمحلية الادب فخالسوا الاشراف . وفوم اتسموا بميسم الكتابة  
فقرروا من السلطان فدخلتهم الاتفة لأدائهم ، والعصابة لأقدارهم  
من اؤم مغارمهم ، وخبث عناصرهم ، فمنهم من ألقى نفسه أشراف  
المعجم واعزى الى ملوكهم ، ومنهم من اقام على خصاسة ينافع  
لؤمه ويدعي الشرف للمعجم كلها ليكون من ذوي الشرف ، ويظهر  
بنفس العرب يستقصها ويستفزع بمجوده في شتاؤها واطوار مثالبها  
وتحريف الكلم في مناقبها - اي العرب - وبلسانها نطق ، وبهممها  
أنف ، وبآدابها تسليح عليها ، فأن هو عرف خيراً ستره ، وان  
ظهر حقره ، وان احتل التأويلات صرفة الى اقباحتها ، وان سمع  
سوءاً نشره ، وان لم يسمع نفي عنه ، وان لم يجده مخزوه » ( ١٢٦ )

١٢٦ كتاب العرب لابن قتيبة ص ٢٦٩

## التفرقة والمؤامرات

استغل البرامكة عامل التفرقة تطبيقاً للقاعدة - فرق تسد -

اذ ضربت على اوتار حساسة وركزت على نقاط معينة أهمها :

١ - اثار التفرقات العنصرية عند الفرس ، فصوروا لهم في كل مناسبة عظمة ملكهم السابق ومدى نفوذهم ، كما اشدت بالمعارات الساسانية وأكبرت النار واعطت الموبهار وبجهدت مزدك واشترا كيته الاباحية ، وامتدحت مائ وخلاعته وايدت « يرويز » وتناولوه على العرب عامة والنبي خاصة عندما مرق رسالة النبي (ص) وطرد رسوله عبدالله بن حذافة الهشمي الذي كان يتقن اللغة الفارسية .

كذلك سفه البرامكة ومرتزقتها الابطال الفاتحين واقتسمت معالم الدين واحاطت اعلام الاسلام وادماه العرب بسياج من الدعايات المخرضة والاباطيل المرجفة وجندت اذناها لمقارعة العرب وعزلها عن مرافق الدولة ومطالبتها بثارات القادسية وذوي قار ، متأثرة

عن صفة ١٠ في هذا الضار ووضع لها المخطط الانتقائي الا وهو  
ما يسمونه بـ ( الامام ابراهيم بن محمد العباسي ) الذي يمث برسالته  
الشهيرة الى السفاح الخراساني ابي مسلم بقول فيها :

انك رجل منا اهل البيت ( \* ) احفظ وصيتي ، انظر الى  
هذا الحي من الجن فائزهم بين اظهرهم فان اقله لا يتم هذا الامر  
الا بهم ، وانهم ربيصة في امهم واما مضر فانهم العدو  
القريب الدار .

واقول من شككت فيه وان استطعت ان لا تبق  
في خراسان من يتكلم العربية فاقول وايا غلام بلغ خمسة  
اشبار تهمة فاقتله ( ١٢٧ )

بهذا الاسلوب اللئيم والحقد المركز والقسوة المتناهية ختم  
الامام الجائر رسالته الخطيرة وقد نفذ ابو مسلم وصية امامه الجائر  
حرفاً حرفاً بل وزاد عليها اذ آمن في قتل العرب وبادتهم وتمزيق

---

« \* » استعار ابراهيم بن محمد العباسي هذا التمييز من  
الرسول الخالد حيث قال : ( سلمان منا اهل البيت ) وشتان  
ما بين شعوبي حافد - مثل ابي مسلم - ورجل الطهر الكرامة  
والاستقامة - سلمان - وان الفرق ما بين الشخصيتين يساوي  
التفاوت ما بين اللين .

( ١٢٧ ) ابن الاثير ج ١ ص ٢٩٥

وحدثهم باستعمال صلاحيات استثنائية جائرة (١٢٨) ويكاد المؤرخون  
يجمعون بأن أبا مسلم قد فتك بالعرب المسلمين فتكا ذريعاً أودى  
بحياة ٦٠٠ ألف قتيل صبراً قتلهم على الظن والشبهة (١٢٩) فضلاً  
عن الذين قتلهم في الحروب ولم يرحم حتى الطفل الرضيع ، كما  
سمل الميرون وجذع الأنوف وسبي الدراري واحرق البيوت وهدم  
الأكواخ واهدر الكرامات تنفيذاً لمخطط امامه المشؤوم .

وتأثر القائل المفضل قعطبة بن شبيب بأمامه الجائر ابراهيم بن  
محمد في اثاره المصيات ويث الحزازات بقوله :

( يا اهل خراسان هذه البلاد كانت لآبائكم الاولين وكانوا  
ينصرون على عدوم لعدلم حتى بدلوا وظلموا فضنط الله عز وجل  
عليهم فانزع سلطانهم وسلط عليهم اذل امسة كانت (•) في  
الارض عندهم فغلبوم على بلادهم واستكبحوا نساءهم واسترقوا  
اولادهم وقد عهد الى الامام انكم تلقونهم في مثل هذه الفترة فينصركم  
الله عز وجل : الخ . . .

٢٨ ( ١٢٨ ) وامتداداً لسياسة ابي مسلم الخراساني استعمل  
الشيرميون صلاحياتهم الاستثنائية الديتراطية ، ديتراطية السجل  
والحرق والابادة ، فالوحدل العربية لا تزال تشن من اجرامهم  
وكر كوك تتوجع لضحاياها .

٢٩ ( ١٢٩ ) تاريخ بغداد للخطيب ج ١٠ ص ٢٠٨  
( • ) هذا ما يخالف قوله تعالى حينما خاطب العرب في  
محكم كتابه : « كنتم خير امة اخرجت للناس »

## التنافس بين العرب والفرس

استحك الصراع ما بين العرب والفرس وتعد جذور هذا الصراع الى ما قبل الاسلام .

وقد اوضح النبي محمد (ص) جانباً من ذلك المداة المستعكم بقوله : ( اليوم انتصف العرب فيه من المعجم وبى نصرها ) ويشير بقوله (ص) الى انتصار العرب على الفرس في واقعة ( ذي قار ) الشهيرة . ( ١٣٠ )

وقوله (ص) دليل على اضطهاد الفرس لعرب العراق ، لو لكن الله ايدهم بنصر من عنده واعزم بدينه ، ومن غريب الاتفاق ان انتصار العرب على الفرس في معركة ( ذي قار ) اليمونة صادف في اعقاب انتصار المسلمين في غزوة بدر الكبرى مباشرة ( ١٣١ )

## اهم اسباب الصراع

التاريخ يوضح حقيقة الصراع بين العرب والفرس وبوصلنا الى معرفة الاسباب واعمها .

### ( قبيلة اميم )

١ - كانت ( اميم ) قبيلة من العرب البائدة فقد اتخذت

( ١٣٠ ) مروج الذهب ج ١ ص ١٧٨ + ( ١٣١ ) العرب قبل الاسلام

أرض فارس سكناً لها ردماً من الزمن وقد وضعت أول لبنة من  
الحضارة في تلك الربع فهي - أي اميم المربية - ( أول من شيد  
البنياں واتخذ الاسواق والآطام من الحجارة وسقفوا بالخشب ( ١٣٢ )

### المنذر الثالث بن ماء السماء

٢ - باغت دولة النافذة من القوة في عهد المنذر الثالث بن  
ماء السماء ان شارك دولة الفرس في الاموال التي كانت تؤخذ من  
الامبراطور المغذول امبراطور الروم ( جستنيان ) كما فرض الانارة  
على الفرس واخضعهم لسيطرته ( ١٣٣ )

### بهرام جور

٣ - عارض الفرس تمالك الملك بهرام جور بن الملك انوشيروان  
المادل وذلك لفشأته على اخلاق العرب وعسكره بأدابها وتقاليدها  
السامية ، فقد ارضته نساء العرب وترعرع في باديتها وتعلم فنون  
الحرب والفروسية وبهذه الروح العالية والتربية النبيلة استهجن  
الملك بهرام اعمال قومه كالزواج بالامهات واعتنق نكاحها بالاخوات  
( ١٣٢ ) سبائك الذهب للسويدي ص ١٤ الاكام بمن الحصون  
( ١٣٣ ) تاريخ العرب ما قبل الاسلام ص ١٠٣

وحكذب الحديث المتداول بينهم : ( ان الزواج بين الاخ واخته  
 يشور بمجد الهي وله فضيلة طرد الشيطان ) او كما جاء في كتاب قانوني  
 سرياني تأليف البطريق (ماربها) الذي عاش أيام كسرى الاول المبارقة  
 التالية : « ان العدالة المجيبة عند - عباد او هرمزد - تقضى بأن  
 يكون للرجل صلات شهوانية مع امه وبنته واخته » ( ١٣٥ )  
 ومخر من عادات الملك كيقباز وشيرويه ووالده برويز الذين اباحوا  
 الاعراض ونكحوا الامهات وشاركو الوزراء في نساءهم حسب تقاليم  
 ( من ذلك ) ، وقد استعان الملك بهرام جور بالعرب لاسترجاع ملكه  
 نجفوا لنجدتهم سرا - وفهروا خصومه واعتلى سرير الملك بفضل  
 وفاة العرب .

### ليلى العفيفة

ولم ينكحوا ليلى العفيفة اعجابا ولا زوج النعمان من بنته كسرى  
 ٤ - هي ليلى بنت لكيز من ربيعة اختطبها الفرس ووقعت  
 لاسترجاعها حروب طاحنة اقتصر فيها العرب بقيادة البراق بن عم  
 ليلى « وكان ذلك على عهد الملك بلاش ملك فارس » ويحدثنا  
 التاريخ ان ربيعة قد انتفضت واستغثت احلافها واتارت هم  
 فروعها واصولها وبشت فيهم روح الثغاة والتضحية فقطعوا القياقي

( ١٣٤ - ١٣٥ ) ايران في عهد الساسانية ص ٣١٥



والاودية ونوغلوا في ارض فارس فاقتحموا الحصون المنيعة وناجزوهم  
حتى استرجعوا فتاتهم المخطوفة ، وكانت اقوى عامل لأتاة  
الاحساس والنخوة العربية تلك القصيدة التي بعثت بها ليلى الى خطيبها  
البراق مستنجدة بحمية قومها واصفة في سطورها ما تمانيه من  
عناء وتعذيب وحشي :

ليت للبراق عبداً فدى ما اقمي من بلاء وعنا  
يا كليباً يا عقيلاً اخوتي يا جنيداً أسمعوني بالكا  
عذبت احنكم ياويلكم بعذاب الفكر صبيحاً ومسا  
غفلوني فيدوني ضربوا موضع العفة مني بالمصا  
يكذب الأعجم ما يقربني وممي بعض شاشات الحيا  
الى قولها :

قل لعدنان فديتم شمرنا لبني الأعجم نعيم الوحي  
واعقدوا الرايات في افطارها واشهروا البيض وسيروا في الضحى  
يا بني تطلب سيروا وانصروا وذروا الغفلة منكم والكرى  
واحتذروا المار على اعقابكم وعليكم ما بقيتم في الوردى (١٣٧)  
والقصة معروفة في كتب السير والتاريخ .

٥ - المناظرات التي جرت بين ملوك الفرس ووفود العرب  
وتظاهر العرب خلالها منطقياً وواقعياً . (١٣٨)

(١٣٧) مجلة اقرأ عدد ١٣٥ ص ١٠٢

(١٣٨) راجع بلوغ العرب للآلومي ج ١ ص ١٢٧

## ( غدر لثيم )

٦ - تدمير مقتل النعمان الثالث بن المنذر لامتناعه عن تزويج ابنته حرقه من الملك كسرى وذلك في حدود سنة ٦٠٢ م. وهو آخر ملوك دولة الساسانية وعندما احس بعونه اودع امواله وسلاحه عند البطل العربي هاني بن مسعود من قبيلة بكر ابن وائل .

## واقعة ذي قار

٧ - انتصار العرب في واقعة ( ذي قار ) على جيش الفرس وقد هزت الضربة الكبرى انتصارات بني شيبان في بكر بن وائل واحلافها من العرب الاحرار الذين ابوا الرضوخ تحت وطأة الاستعمار الساساني ، فالتجت انتفاضتهم الصدور وغمرت القلوب بالبشرى حتى قال النبي ( ص ) ( ميتة جأ ) اليوم انتصف العرب فيه من المعجم وبني نصر ) ( ١٣٩ )

وكان ذلك في حدود ٦١١ م فقد آثار البطل المعروف هاني

---

( ١٣٩ ) مروج الذهب ج ١ ص ٢٧٨ ، المعقولي ج ١ ص ٢٤٥

بن مسمود الموت على افراطه بوحشية النعمان وفاء له ولذمته وقد  
 خلف النعمان اياس بن قبيصة الطائي وكانت موضع حقد العرب  
 واحتقارهم ، ثم سقطت الحيرة - عاصمة المناذرة - اثر حملة خالد بن  
 الوليد عليها وذلك سنة ١٣ هـ .

## النبي الخالد وپرويز ملك الفرس

مزق الملك پرويز رسالة النبي ( ص ) وسحقها تحت قدميه  
 وطار درسوله عبد الله بن حذافة السهمي وقيل جدد انفسه ،  
 وتمثل متطارلا على العرب .

زشير شتر خوردين وسوممار

عرب را اينجا رسیده است

که تاج کياني کنند ادعا

تقی بر تو باداي سیه روزگار

وتفسيرها ( بعد شرب لبن الابل واكل الضب وصل الحال  
 بالعرب الى درجة يطالبون بالتاج ( الكياني ) اي تاج الاكاسرة  
 الشهير ، الاتمسك للظروف التي يتناول فيها العرب على ملوك الفرس ،  
 فامتعض النبي ودعا عليه قائلا ( اللهم مزق ملوكه ) فلم يلبث  
 بضعة ايام حتى قتله ولده شيرويه ( ١٤٠ )

( ١٤٠ ) جريدة المجتمع الكر بلانية العدد الرابع ٢٧ ثوز

## معركة القادسية

٩- برع الشعوبيون في إخفاء معالم هذه المعركة الفاصلة وطمس آثارها وقذف إبطائها بكل ما يشين كالمثنى بن حارثة الشيباني الذي أبلى بلاءاً حسناً ورفع من معنويات العرب ضد المجوس وأحرز انتصارات باهرة. وقدم نفسه ضحية الفتح الإسلامي العظيم .  
كما اسدلوا الستار على مواقف الامام علي المشرقة وأغفلوا انصافه وتوجيهاته للجيوش التي جهزها الخليفة عمر بن الخطاب لمواصلة القتال ضد المجوس ، والتأويل بعدئذنا بفخر واعتزاز عن تلك المواقف النبيلة والنيات الصادقة ، والتعاون الوثيق بين قادة الامة وزعمائها فيبعد الانتكاسة التي مني بها المسلمون في معركة الجسر استغفر الخليفة عمر العرب وقرر الزحف على القادسية بنفسه وقد خرج الخليفة فعلاً ونزلاً (صرار) وهي ماء قرب المدينة وخلف على المدينة الامام علي بن ابي طالب « ع » (١٤١)

ولكن الامام علي بمحكمته وسداد رأيه اقترح على عمر البقاء في المدينة وارسال النجيدات الى القادسية لتعزيز الجيش العربي القريب هناك وقد عمل الخليفة بتوجيهات الامام علي وعدل عن قراره وكتب الله النصر للمسلمين الذين صمدوا في المعركة الفاصلة ووقعوا بالفرس وحيو وشهم المزرعة الكبرى ، فتعقبوهم الى عقر دارهم اذ ولوا صاغرين

## ثلاثة عشر صفا وثلاثة وثلاثون فيلا

ان منطق التاريخ اقوى من محاولات الشعوبيين ودعائهم  
الرامية الى مسح حقائق واقعة القادسية ، فقد افرد التاريخ صفحات  
فاصلة لا يبالغ مركة القادسية الذين يشكلون ثلاث صفوف فقط  
ساروا بها من نصر الى نصر وهزموا جيشاً يفوق جيشهم عدة  
وعددأ يضم ثلاثة عشر صفاً وتتقدمهم ثلاثة وثلاثون فيلا لم تائف  
خبول العرب منظرها وكادت تحمل ويحل بها الدرع احبافاً ، ولكن  
القنود الحربية التي مارستها العرب وابتكرت اساليبها قد هزمت  
الجيش الفارسية وفتكت بالفيلة الضخام إذ سمل العدائيون  
العرب عيون الفيل الاكبر فلم يصد يبصر طريقه واخذ يتخبط  
بين الفريقين ، يدفعه فريق الفرس نحو العرب ، والعرب تلتقاه  
برماحهم طعنساً ووخزاً حتى انحن بالجراح ورى بنفسه في النهر  
ونبتته بقية العيلة وكفى الله المؤمنين شر القتال و(الافعال) .

## رستم الفرس وهلال العرب

في الوقت الذي يشيد الشعوبيون بأعجادم ويتغنون بعآثر  
(رستمهم) وينتعلون له الواقف البطولية المدهشة والعمادات

الغارقة ، والدعوات المربضة ، في الوقت نفسه يتملكهم الذعر  
وتعلم وجوههم مسحة من الامتناع ويتوارون خجلاً وهربون  
من الواقع عندما يصور التاريخ شخصية الاسد المحصور والبطل  
المجسور هلال بن علفه وهو يتعقب ( القائد رسم ) ويهويه بسيفه  
فلم يصب منه مقتلاً ، ويطلق رسم مساقه للريح طلباً للنجاة  
ويرمي بنفسه في النهر ، فيظفر به البطل العربي هلال ويمسكه من  
تلابيه ويحمله به الارض فتخمد منه الانفاس ويذهب الى جهنم  
وبئس المعير ، وقد خلم هلال قلوب المجوس بهتافه الله اكبر  
( قنات رسم ورب الكعبة ) اجل كان هتاف « الله اكبر »  
كالصاعقة الماحقة تنحدر على رؤوس المجوس وتخلع لساها قلوبهم  
فتموت فيهم نبضة الرجولة والاحساس .

## ابطال خالدون

م قصروا ايدي القياصر عنوة

وم هاجموا كسرى بأيوانه قسرى

ضمت القيادة العربية في معركتها مع المجوس شخصيات  
عربية قيادية لا ممة اعطت المجوس درساً في النضال لا ينسى ،  
كانت تنساق الى الموت بقلوب مؤمنة ونيات صادقة ، وان اعراضها  
عن الدنيا واستقبالهم للأخرة بشغور باسمة وقلوب عامرة بالايقان

هو أكثر من تملق المجوس بالدنيا وحبهم للحياة واليك أسماء

بعض من تلك الشخصيات الامة :

١ - أبو عبيدة الجراح

٢ - سعد بن ابى وقاص

٣ - المنفى بن حارثة الشيباني

٤ - المنى بن حارثة الشيباني

٥ - هاشم بن عتبة بن ابى وقاص المعروف بالمرقال - سطل

صفين المعروف -

٦ - الفعقاع بن عمرو التميمي على رأس كتيبة الخرماء

٧ - عاصم « « « « « الاهوال

٨ - هلال بن علفه

٩ - ابو محجن الثقفي

١٠ - عمرو بن معد يكرب الزبيدي

١١ - أنس بن هلال النعمري

١٢ - عبد الله بن كليب بن خالد التخلي

ومما يجدر ذكره ان البطلين أنس بن هلال وعبد الله بن كليب قد

وفدا بقومها من النعماري ( من الجر وقطب ) والتمساق بقومها العرب

حمية لاقومية العربية ضد الفرس .

## القبائل العربية

اندفعت القبائل العربية الى المعركة بقلوب افرى من الحديد

وإيمان صادق بالله وقد اثبتت وجودها في التاريخ فمجلد  
مواقف رائعه بكل نحر واعتزاز ، ونذكر بعضها منها على  
سبيل المثال :

- ١ - ربيعة الاسد وفي طليعتهم بنو شيبان من بكر بن وائل
- ٢ - نجيم والرباب
- ٣ - أسد
- ٤ - بحيلة
- ٥ - الأزد
- ٦ - بنو جشم
- ٧ - بنو عبد القيس
- ٨ - بنو ضبه
- ٩ - بنو حنظلة
- ١٠ - بنو النمر
- ١١ - تغلب

وكافتان فصاري العرب

هذا ملخص عن الفتح الاسلامي الكبير وان شئت التفاصيل  
فراجع التاريخ للاطلاع على التفاصيل الوافية عن هذا الفتح الاسلامي  
الذي عبرت عنه اذاعة الاهواز يوماً بـ « الغزو العربي ١١ » وتناولته  
الكتيب الشعبية المقراء طعناً ومسحاً وتشويهاً وقد دعا قائلوا اذا  
عرف الحب بطل المعجب .



## مؤتمر نهاوند

١٠ - بعد ان قطع القديس المجرى وازال سلطانهم من الوجود  
ونحلو اثار الهزيمة التاريخية الكبرى ، عمدوا الى الدس والتضليل  
بوضع مخطط انتقامي في مدينة نهاوند لتبيل من العرب والحكيد  
للإسلام لازلنا نعانى منه الكثير حتى يومنا هذا ولكن الوعي النامي  
والتقدم الاسلامي المطرد كفيلا بأكباط كل المؤامرات وفرض  
النواب المعقودة على محاربة الاسلام (روحاً وعقيدة) والتطاول على  
العرب قديماً وحديثاً .

## انما المؤمنون اخوة

ذكرنا ام الاسباب الرامية الى استحكام المهاد بين الفرس  
والعرب ولكن الله قد ارسل نبيه محمداً رحمة للناس هادياً للبشر  
فاجتمع على صعيد دعوته الفرس والعرب اخواناً متحابين ، فوجد  
ما بينهم وجم اشتانهم وقضى على النزعات العنصرية والمصبيات  
وانارة الكوامن واحياء النمرات الطائفية وآسى الانقسامات حسب  
منطوق الآية الكريمة ( انما المؤمنون اخوة فأسلحوا بين اخويكم )  
ومصادقاً لقوله ( من ) السلم للمسلم كالبنيان المرصوص . الخ ..

# العدالة الاجتماعية

## عند العرب

- سلسلة اصلااب العلى آل يعرب اولو الهمة الشفاء والراية الحرا
- ١ - تصور حكتب التاريخ مكانة العرب وتقرب اروع الامثال في مثالية الحكم عندها ومدى سيطرتها على العالم ، وان المكتشفات الاثرية دلالة واضحة على وجود حضارة عريقة للعرب .
- ٢ - كتب الادب تمكس للمقيم واقم العرب وسمو مكانتها وحن ميرتها في حكمها واحكامها ، والشعر مرآة ينعكس عليها واقم الحياة وعدسة تلتقط حوادث التاريخ .
- وإلى القاريه النبيل قصيدة الملك العظيم ( اسمد الكامل بن ملكي كعب ) رابع ملوك النبايمة ، وهي تنطق بالواقع ونحكي الحقيقة :

يا ايها السائل عن خيلنا ماالعالم المخبر كالجاهل  
سبعوث ألفاً عدداً بلقماً ودهمها كالعارض الوابل

نحن ملكنا الناس لم يعصنا	في الأرض من حاف ومن فاعل
أدت لنا الخرج « احايشها »	والهند والسند مع الصكايل
والصين قد أدت لنا خرجها	في عاجل منها وفي آجل
فكم لنا في الشرق والغرب من	من مستخرج جاب ومن عامل
في أرض كرمان وفي فارس	وفي خراسان وفي بابل (١٤٢)



« ١٤٢ » تاريخ العرب قبل الاسلام ، تأليف الاصمعي الترمذي  
 ٢١٧ \* تحقيق العلامة الكبير الشيخ محمد حسن آل ياسين .

## اخلاق العرب

العرب امة عريقة جيلت على الخلال الطيبة والخصال الحميدة  
فكان الكرم والايتار والنجدة والغيرة والوفاء ، كانت هذه  
الصفات منطلق المطلق الرفيع الذي يتعلى بالعرب او تنعلى به ،  
اما المشجاعة فالتعريف الرضى يعطينا اصدق صورة عن المشجاعة العربية  
بقوله :

ومن شيم الفنى العربى فينا عناق البيض والخيول العرب  
ومما يؤيد وجود مكارم الاخلاق عند العرب قوله (ص)  
انما بعثت لأتمم مكارم الاخلاق .

ونأيده (ص) الى حلف الفضول الذى شيد على ركايز  
خلقية ودعائم انسانية حتى قال (ص) ( لو ادعى اليه في الاسلام  
لاجبت ) ( ١٤٣ )

هذا مجمل اخلاق العرب ، وقد ضاقت بتفاصيلها الكتب  
والمجلدات .

ولكن تقرأ من الحافدين كالتراصة وصنائعها قد ساءم

---

( ١٤٣ ) بلوغ الارب ج ١ ص ٢٧٦

ان تتمثل بالذات العربية عناصر الشرف الاثيل والمجد التليد ،  
 فتآمرت على العرب لذهب قاعدة وجودهم المرتكزة على الخلق القويم .  
 وانما الامم الاخلاق ما بقيت فان هم ذهبت اخلاقهم ذهبوا  
 فانخذت من السعاية والتضليل سلاحاً فانكأ وقد  
 رخصكوا مثل الغرور ، وطافوا في اجواء المفريات وغاصوا في  
 بطون الاساطير بحثاً وراء مثلية ليصبغوها بالعرب ، واقتنصوا  
 للمآثر العربية ليشبعوها مسخاً ونشويها ، والعرب كأي أمة ذات  
 كيان قويم لا يضيرها نقيع الغريان ونقيع الضفادع فالاخلاق عند  
 العرب كالشمس لا يحجبها غريال الاساطير ، الاخلاق عند العرب  
 موروثه عشرات القرون كابرأ عن كابر ، اصبية غير مكتسبة .

وبما يستدل على ذلك الوصية الرائعة التي انحف بها (ابو العرب)  
 يعرب بن قحطان بنيه البررة :

١ - يا بني تعلموا العلم واعملوا به .  
 ٢ - واتركوا الحسد ولا تلتفتوا اليه فانه داعية القطيعة  
 فيما بينكم .

٣ - وتجنبوا الشر واهله فان الشر لا يجلب عليكم الا الشر  
 ٤ - والصقروا الناس من انفسكم لينصفوكم من انفسهم .  
 ٥ - وإياكم والكبرياء ، فانها تبعد قلوب الرجال عليكم .  
 ٦ - وعليكم بالتواضع فانه يقربكم من الناس ويحببكم

اليهم .

٧ - واصفحوا عن المحسن اليكم ، فان الصفيح عن الصبي .  
بحسب العداوة ، ويزيد مع السؤدد سؤوداً ومع الفضل فضلاً  
والجار الدخيل على انفسكم فلن يسوء حاله ، وان يسوء احدكم  
خير من أن يسوء حال جاره ، لأن تفقد الناس المقتدي اكثر من  
تفقد المقتدي .

٨ - وانصروا الولي ، فان مولاكم في السلم والحرب  
منكم ولكم ، وان مولاكم من انفسكم ، وحقه عليكم مثل حق  
احدكم على سائركم .

٩ - واذا استشاركم مستشير فأشيروا عليه بما تشيرون به  
على انفسكم في مثل ما استشاركم فيه ، فانها امانة القاها في امانتكم  
والامانة ما قد علمتم .

١٠ - وتمسكوا في اصطياع الرجال اجدر ان تسودوا به  
غيركم واحرى ان يزيدكم ذلك شرفاً وغزاً الى آخر الدهر . ( ١٤٤ )

### الحملات الظالمية

وما يحز في النفس ويبعث على الاسى ان ناس في عهدنا هذا  
نشطاء برمكياً مسموراً قد أخذ طامساً جديداً لظمن في اخلاق  
العرب والخط من مقامهم وتكذيب كل ما جاء في حقهم من احاديث

---

( ١٤٤ ) تاريخ العرب قبل الاسلام ص ٩

نبوية وآيات قرآنية ، وكانهم لم يكونوا من الاسلام بشئ ، ولا من  
الانسانية يمكن ، وقد اتخذ الظالمون من الدين عتارسة الانشطار  
المحرم وسبغاً بختك الذريع ، وكان الدين - في عرف الشعوب -  
جاء لطمع العرب في جاهليتهم واسلامهم ، فقتل الفضائل الثابتة  
في نفوس هذه الامة العريقة التي انجبت محمد الصلي وعلى الرضا -  
عليهم هؤلاء المكابرون .

ان محمداً قد طعن الحبيب بأمال العرب وروى عود رسالته  
مدماه العرب وحطم الحبيكل الوثني بصلاية عقيدة العرب ، وانشر  
نعاله الرقعة بالمال العرب ( ٥ ) وسار الدين من عصر الى عصر  
على مهاجم العرب التي زالت حوله فداه له وحفاظاً عليه ، فالعرب  
المسلمون لم يقاقلوا في هذه الدعوة الاسلامية امة غير امهم ، فالولد  
المسلم كاس قال الله اشرك ولا يبالي .

( ٥ ) يدافع من الحق على العرب قبل احد الشعوبين في بغداد  
ما يصير المسلمين لوزل القرآن اية الاسكيزية ، ومن التفارقات المعينة انه  
يدعي الاسلام على ويدعو اليه ، كما قال له اخ من قبل في مجلة الاداب  
والاخلاق في مرض كلامه عن الوحدة العربية : ( لقد جاءنا الاستعمار  
يوماً بوحدة العرب ووحدة القسار ) . نعم هكذا قالوا وما خفى  
على الناس اعظم ، ان هؤلاء لا يخطر على الاسلام والامة من البرامكة  
والسلاجقة والمغول ، وسنناقش هذين القولين في كتابنا القادم :  
« العرب في الكتاب والسنة والتاريخ » .

والاب المسلم كان يعلن الحرب على ولده الشرك بلا هوادة :  
والام المسلمة تخرض وحيدها لخوض المارك الطاحنة ذباً  
عن الدين ودفاعاً عن العقيدة .

وكانت الأسرة العربية الواحدة تحارب بعضها البعض في سبيل  
اعلاء كلمة الدين .

يا لها من صفوة عربية مسلمة ، قد صمدت بوجه الاقارب  
والاعمام بعقيدة طفت على الروابط العائلية والمواطف الجياشة ،  
يا لها من عقيدة راسخة املت على المسلمين محاربة ذريهم  
وارحامهم استجابة لقوله تعالى : « يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا  
آباءكم واهخوانكم اولياء ان استحبوا الكفر على الايمان » .

وبعد ان بلغ النبي ( ص ) رسالته كاملة وذهب الى لقاء ربه  
راضياً مرضياً لم يتقاعس المسلمون عن الجهاد ، فقد اتجهوا الى  
الفتح ، الى توسيع رقعة الاسلام ، الى تطبيق مبادئه في ارجاء  
المعصورة ، وكان مفتاح النصر هو القضاء على سلطان الكاسرة .

وهكذا اكتسحت الجيوش العربية الاسلامية اضخم عقبة  
كانت تترض طريقهم الى الفتوحات الكبرى والكتائب الخيرة ، وقابعتها  
في الانهيار دولة القياصرة بعد خوض معارك دامية ، فقد استسلمت  
للمسلمين . ورضخت الى ارادة القرآن ونزلت سرعته الى مصلحة  
الاسلام العليا .

وقد دفعت هذه الانتصارات الباهرة القلوب المنهزمة من



الجهوسية الى عقد اجتماعات سرية في مدينة (نهاوند) لوضع مخطط شامل للانتقام من العرب بأفتك الوسائل ، واقدّر الاحاليب ، وكان لصيب القادة الفاضحين من الشتم وتشويه الحقائق القسط الاوفر ثم اندست بين صفوف المسلمين ونفشت سموم التفرقة ووسمت الانقسامات وغذت المخصوصات وبرعت في تحريف الكلم ووضع الاحاديث وايقاد نار الفتق وبث الفوضى والتسيب وترويج البدع والمحدثات وامانة السنة . والاستهانة بالمقدسات والتلاعب بالشريعة والفساد في التاريخ . حتى واتها الفرصة في غفلة من الزمن فتمسكت على الحكم وسيرت دفتة الى حيث مصالحها الشعوبية وتحقق اغراضها الانفصالية ، كما ابتاعت بعض الضالار واستعانت بالثكرات من الكتاب الشعوبيين واشباه الادباء ، فسخرت أقلامهم للطنن بأعجاد العرب وتحريف ادبها وتزييف اخبارها ومسح تاريخها ولا تزال تلك الاقلام المأجورة تقذف بمجتمعاتهم السمائم والأفتراءات لمسخ كل ما هو عربي سامم .

اجل لا تزال الطغمة الشعوبية ندس اتقا في قضايا العرب والتدخل في شؤونها ونظمها وتقاليدها الخاصة .

لا تزال تلك الالسن الطليطة تلوك مآثر العرب ومفاخرها وتجتز مفتريات السلف من الشعوبيين ، وقصيد قص الادوار البنيضة وترسم بتلك الانعام الناضرة على أعواد المنابر ومنصات الاحتفالات الخاصة والعامة دونها رادع ورقيب او وازع من الدين والاخلاق .

ولم تشبع منهما تلك النعم الباطلة واساليب التخلييل وبراعة  
التزييف وانما عززت دعائنها بفكر الكتب والمجلات ، ففي كل فترة  
تصدر كراسة عزيلة او كتيب اسود بقطر السم من جوانبه اودع  
في طياته ضحالة ادب الشمويين وقاموس شتاغيم وسفاهم وجوهرهم  
وكوامن احقادهم ، ونوازع شرورهم باسم الوعظة والارشاد .

ولبت شررى اكل ما فهموه عن الدين هو الطعن بالرابطة  
العربية وقسوة وحدتها التي رسم القرآن خطوطها امامة المسلمين  
بقوله : « واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا »  
واذا كان القاري يخ قد يعذر السلف من الشمويين لاسباب  
ومبررات عديدة منها :

١ - هول المدممة ( صدمة المنع الاسلامي ) التي اصابته  
كياتهم وصدمت سلطانهم واخذت نيرانهم ومزقت اعتبارهم  
فاخذتهم صوابهم وهذه سحبة كل مغلوب على امره .

٢ - عدم ثقل الاسلام في قلوبهم ، وبعدمهم عن مفهوم حقيقته  
الرامية الى اسعاد البشر والحياة الفضلى .

٣ - نيران النصرانية التي يروجها ذل الهزيمة وعار الانكسار  
في معركة القادسية التي تدخلت قلوبهم بمجرد ذكرها .

٤ - املهم - بحسبكم ترميتهم وظروفهم - بتفديس النار  
والزواج بالمحرمات والى غير ذلك من الاسباب والمبررات .

اجل اذا كان السلف من الشمويين معذورين لاسباب المتقدمة

ثمما عذر هؤلاء الذين يدعون الاسلام - في القرن العشرين -  
ويستأولون على قادة الاسلام - ٦ -

ما عذر هذه الطغمة التي عانت بالتاريخ العربي والاسلامي  
غساراً واضطراباً .

ما بالهم يغفلون او يتجاهلون جهود الاناظم من المسلمين  
ويعملون حقوق هذه الامة التي احتضنتهم وآوتهم وفرشت القلوب  
لاستقبالهم على قاعدة الاخوة الاسلامية وتطبيق قوله ( ص ) :  
« المسلم للمسلم كالبنيان المرصوص » .

ومما يلفت النظر وبشر الدهشة ويعطينا الدليل الواضح على  
عراقة الشيوعية وخبث مقاصدها ما يلي :

١ - تركيز انتقادهما « اللادع اللا اخ» لافي على تاريخ  
العرب فحسب .

٢ - اسدال الستار على مآسي الامامية والمزدكية التي  
حاشتها ايران طوال أربعة قرون .

٣ - اعلقة الأعمال البربرية التي قامت بها سلطات المجوس  
من امتنان المرأة واستعباد الرجل وعبادة النار وشيوعية المال  
والنساء ونكاح الاخوات والبنات والامهات ، كما فعل كيقباد  
وشيرويه وأضرابهما من ملوك المجوس .

٤ - عدم استنكار المؤامرات والدسائس التي نسجت  
خيوطها شيوعية القرن الثاني - ولما ترل - ضد الاسلام والعروبة .

٥ - لم يشمل انتقادهم مساوىء المذاهب الطارئة على الاسلام  
وخطر الكتل السياسية التي مزقت وحيدة المسلمين وفرقتهم  
شيعاً وأحزاباً .

أجل لم يتحدث القوميون عن كل تلك الجرائم والموبقات  
وأعما صوبوا جام غضبهم وثاروا سهام حقدهم على رؤوس العرب  
والمسلمين متجاهلين عن عمد واصرار جرأوا المجوسية وآثامها  
والخلفات التي كانت تقبناها بقية الامم في سائف المصور .

أجل لم تحدث في مجالها ومؤلفاتها عن كل ذلك ولم تتعرض  
ببقية الامم إلا لئاماً ، وأعما جمعهم وتلك الامم اهداف واحدة  
وضمهم مخالف غير مقدس .

ومن هنا يتضح ان كل ما عاتته الامة من انقسامات  
ومؤامرات وفواجع وكل ما غرت عقيدتها من خرافات وبسودع  
وشوائب ما هو الا تطبيقاً للمخطط القومي ( النهابندي ) الذي  
وضع بدقة ومهارة فائقين عقب اندحار المجوس في معركة القادسية  
لقد أسفين الانتقام في الكيان الاسلامي والوجود العربي .

وان دل هذا كله على شيء فاعما يدل على مكابرة صفيقة  
ومناطقة للحقائق والتاريخ ناهيك عن سوء القصد والانحياز  
الاصمى

ونحن بدورنا نؤكد لطلولاء الدين سكبوا آخر فطرة من حياتهم  
وغمسوا أفلامهم بوحل الاغراض وسلطوا ألسنتهم على تاريخ

خير أمة أخرجت للناس ﴿﴾ فضعفته طمعنا ولا كنه فذنا ومسحنا  
نؤكد لهؤلاء - بالمنطق والدليل - ان الحياة التي كانت تعيشها  
العرب في عهود حضارتها في اليمن السعيدة تلك الحضارة التي رصمت  
تاريخ الحضارات وحتى بعد انطفاء تلك الشعلة بسبب انهيار حشد  
مأرب وهجرة الاغلبية الساحقة الي أقطار متعددة ، وما صادفته  
من ظروف قاهرة ونكبات متتالية وصدمات قاسية اذا اجبرت  
البوادي وأقحطت الصحاري وأمسكت السماء عن المطر كما حصل  
لأعراب الشمال من مجاعات قاتلة ، وأزمات مماشية حادة ، خلال  
السنين السبع المعجاف مما جعلهم يقتلون أولادهم خشية املاق كما  
ورد في القرآن الكريم : ﴿ ولا تقتلوا أولادكم خشية املاق نحن  
نرزقهم وإياكم ان قتاهم كان خطئا كبيرا ﴾ .

وبما كانوا الماهز ( \* ) اضطراباً ويشدون بناتهم ملاقاً بعدما  
عصفت بهم - كما ينال - زواجع الجوع والحرمان وذات صنوف  
المر والخوان .

أجل : أن حياة العرب برخاها وجديها ، بحضارتهم -  
وجدانها ، إسلامها وحروبها ، بصحرائها وأمصارها ، بأحنافها  
بواصنامها ، بمعنائها وسيفاتها ، بأشعارها ونثرها ، بأدبها ومعارفها  
بأنفقتها وحببتها ، بعاداتها وتقاليدها ، بأخلاقها وقواعدها ،  
بكل ما تلبس به حياتها ، بكل ما يتعلق بمعتقداتها وأيامها ، هي

( \* ) الماهز خليط من النمل والوبر .

حياة أفضل بكثير من الحياة التي كانت تعيشها بقية الأسماء  
يوازن العقل والصدق والوجدان ، والعرب أقرب إلى الدين والصواب  
كما جاء في احتجاج الطبري (١٤٥) عند الرجوع إلى أصله  
للإمام الصادق (ع) :

● السائل : أخبرني عن المجوس كانوا أقرب إلى  
الصواب في دهرهم أم العرب ؟

● الصادق : العرب في الجاهلية كانت أقرب إلى الدين  
الحنيف من المجوس وذلك أن المجوس كفرت بكل الانبياء  
وجحدت كتبها ، وأنكرت براسمها ولم تأخذ بنبي من  
سبها وآثارها ، وإن وإن كان خسرو ( ٥ ) ملك المجوس  
في الدهر الأول تل ثلاثمائة نبياً

● وكانت المجوسية لا تغسل من الجنابة ، والعرب  
كانت تغسل والاعتسال من خالص الشرائع الحنيفية .  
● وكانت المجوس لا تختن ، والعرب كانت تختن

---

( ١٤٥ ) فضائل الصادقات للعلاء الداماد ص ١١٢ طبع إيران  
( ٥ ) وهو من ملوك الفرس الأوائل وقد حكم حوالي  
٦٠ سنة .

وهو من سنن الانبياء وان أول من فعل ذلك ابراهيم  
خليل الله .

● وكانت المجوس لا تغسل موتاهم ولا تكفنها وكانت  
العرب تفعل ذلك .

● وكانت المجوس ترمى الموتى في الصحارى  
والواوويس (\*) والعرب تواربها في قبورها وتلحدها وكذلك  
السنة على الرسل ، وأن أول من حفر له قبر آدم أبو  
البشر وألحد .

● وكانت المجوس تأتى الآلهات وتسبح البنات  
والأخوات وحرمت ذلك العرب .

● وأنكرت المجوس بيت الله الحرام وأسميته بيت  
الشیطان ، والعرب كانت بحجة وتعظمه وتقول بيت  
ربنا بالتورات والانجيل وتسال أهل الكتاب وتأخذ .

● واختتم الامام الصادق (ع) قوله : ( كانت

---

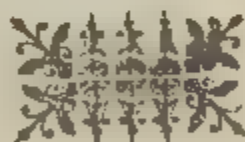
( \* ) ومن عادتهم إلقاء الاجداث طمعة للبربر .

العرب في كل الاسباب اقرب الى الدين الخفيف من المجوس)

● السائل : ان المجوس احتجوا بأتيان الاخوات  
أنهاسنة من آدم .

● الصادق : فاحجتهم في اتيان البنات والامهات ؟

وقدم حرم ذلك الانبياء آدم وكذلك نوح وابراهيم وموسى  
وعيسى وسائر الانبياء عليهم السلام ) .





## ﴿ مطاعن الشعوبيين ﴾

تكرر مطاعن الشعوبيين في العرب وتتخذ أشكالاً متعددة  
وقوالب متنافرة لم تخرج عن دائرة الافتراءات المصطنعة أهمها :

- ١ - الغزو
- ٢ - وأد البنات
- ٣ - قتل الأولاد إملافاً
- ٤ - اسكراه الفتيات على البناء
- ٥ - تكرار آية «الاعراب اشد كفراً وثقافاً» في كل مناحية  
وتوضيحاً للبهيمية ودفعاً للشبهات ورفماً للبلابسات وكشفاً  
للحقائق التي حاول المغرضون حبسها في قفم من الشائعات واطار  
من الاغراض وسياج من الاحقاد تثبت ما يلي :

١ - الغزو :

لم تأت به العرب بل انه سجية البشر قديماً وحديثاً ولا  
ينحصر أمره في الوسط العربي خصب ، فالتاريخ يحدتنا عن  
مجازر رهيبية وسمارك دامية وقعت في كل المصور - جاهلية  
واسلاما - أودت بحياة الآلاف بل الملايين .

واذا كان الغزو فيما بين العرب يقع في فئتين صغيرتين اولى  
أقرباء معدودين فان عتف القتال الواقع مثلاً بين الريم واليونان  
او الفرس او غيرهم قديماً كان يلتمح حياة الالوف ويطحنها طحن  
الرحى .

واذا كان للغزو فيما بين العرب مبررات وأسباب كالدفاع عن  
المرض والمال ، ومطلب الرزق ، وحفظ الكرامات ، والمخوة  
والمجدة ، ورد الظلمات ، وأداء الأمانات ، فان مبررات القتال  
عند بقية الامم كانت واضحة ودون مستوى الاحداث كما حدث بين  
البروتستانت والكاثوليك في فرنسا خاصة وفي اوروبا عامة ، اما  
خسارة الحريين المالميزين في الارواح فحدث عنها ولا حرج .

## ﴿ آداب الحرب عند العرب ﴾

للمعروب آداب والزامات اخلاقية قلما نلحسها عند غير العرب  
وقد امتازت بتطبيقها خصوصاً في - الاسلام - مثل :

العفو عند المقدرة ، وعدم الاجهاز على جريح ، والعطف  
على القاصرين ، واحترام الكبير والصفح عن الفساء والرافة  
بالعزل الخ .

كما كانت العرب تحترم بيت الله والاشهر الحرم الاربعة وهي:  
ذو القعدة ، ذو الحجة ، ومحرم ورجب ، فتعقد الهدنة وتوقف  
عن القتال لتتفرغ الى معاشها ومصلحتها ، فتجتمع على مسعى مشترك

بين يدي الله خاشعين ، وإصمهم سوق عكاظ اخواناً متعاضدين حتى  
ان الرجل يرى بالقرب منه قاتل أبيه أو أخيه فيعرض عنه وتلاشي  
فكرة الاخذ بالثأر عملاً بالقواعد واحتراماً لحرمه الاشهر الحرم  
هذه هي آداب العرب في الحروب فليأتني القموبيون بنظائر لها  
عند بقية الامم التي بلغت من الوحشية مكاناً لا يحسد عليه .

## ٢ - الواد : (\*)

الواد حربية استكرها القرآن وأسمت فطمتها الجنة النبوية  
وبجها الذوق العربي السليم واحتفرتها العظم الإنسانية .  
هذه حقيقة لا مراء فيها ، ولكن ليس من المنطق ان يتخذ  
المعرضون من هذه الجريمة مادة لمطعم في العرب كل العرب  
وبمحملهم وزرها وآثامها ؟

على الناقد أن يحدد قلمه من كل غل وحقد وبشعق في بحثه  
ودراسته عن الواد بنية الوصول الى معرفة الاسباب والمبررات .  
وها نحن نرسم للباحث الحريص صورة مصغرة ممزجة بتحقيق  
تاريخي لتقتنى له معرفة الحقيقة الضائعة ؟

١ - من الذي من جريمة وأد البنات ؟

٢ - في أي تاريخ كان ذلك ؟

٣ - ما هي الاسباب الداعية لاقتراف تلك الجريمة ؟

( \* ) المنجد : ( واد ، ياد ، وأدأ ) اليذت دفها في التراب وهي حية

٤ - في أي حي أو بطن من قبائل العرب شاعت تلك  
الجريمة ؟

٥ - كم طول الفترة التي جرت خلالها عملية الوأد ؟  
هذه الاسئلة الحائرة تبحث عن أجوبة صادقة معززة بالتحقيق  
الدقيق والبحث السليم لتوضح الجانب الإيجابي للموضوع الذي  
تخبط في فهمه المفوضون .

### ( الحقيقة الضائعة )

١ - إن أول شخص من جريمة الوأد هو :

قيس بن عاصم التميمي النخعي ( \* ) وقد أسلم سنة ( ٥ - هـ )  
وحسن إسلامه :

متى كانت ذلك :

٢ - كان في حدود سنة ( ٦٠٠ - م ) أي قبل تبليغ

( \* ) هو قيس بن عاصم بن أسيد بن حصونه بن الحارث  
بن عامر بن صعصعة النخعي قال ابن الكلبي وفد قيس على النبي (ص)  
ومسح وجهه قائلا : ( اللهم بارك عليه وعلى أصحابه ) كما جاء في  
حقه ( هذا سيد أهل الوبر ) ، وذكره أبو عبيدة والطبري وفيه  
يقول الشاعر :

إليك ابن خير الناس قيس بن عاصم جثمت من الأمر العظيم عجاشما  
تم إهانة على جم الحقوق الشرعية من قومه :

الرسالة بمدة عشر مئين .

ما الاغصان باب ٩

٣٠ - أما السبب المباشر هو كما أجمع عليه المؤرخون والمفسرون في أواخر حكم النعمان بن المنذر الثالث المعروف بـ ( أبو قابوس ) امتنعت بنو تميم بن مر عن أداء الأتاوة « الضريبة » فوجه اليهم النعمان حملة تأديبية بقيادة أخيه الريان بن المنذر فنزاهم في عقر دارهم واكتسح مراكر نفوذهم ففلاذوا بالفرار وعلى رواية أخرى ان تميمًا كانت تلهو في الصيد مشغولة عما يجري في الحلى فاستغل الريان بن المنذر غيابهم وصبي الذراري وصاق النعم « فاجتمعت تميم وتدارست الامر فيما بينها وأستقر رأيها على ارمال رفد الى النعمان يمثل غيمًا في كافة بطونها وأحلافها مهتة ارجاع السبايا وغسل العار الذي لحق بها .

حاد الوغد إلى الحيرة واجتمع بالثمنان بن المذخر رقبهم له  
 الاثارة المعروفة سناً بالاخلاص والطاعة ، قرن الثمان ثمانهم  
 راسية ، "عني شرافة ان تشار كل سبية أهلها او صاحبها  
 - أي الذي سبها - فاختارت كل سبية أهلها او زوجها - سوى  
أبي قيس بن عاصم - رئيس قومه - فقد فضلت البقاء عند صاحبها  
 "أبي" أبي قيس بن عمرو بن المشرج البشكوي - من وجهاء العرب -  
 فشق ذلك على قيس بن عاصم اذ ذهبت كل محاولاته عبثاً ، ولم يجد  
 توسلاته بها نفعا فعاد قيس والفضب قد أخذ عليه اطرافه ، فنذر

ان يرد مناته إنفة الذل وعار الامر وخشية الخوان ، وثمة شريعة  
من قومه ، هذا هو السبب والواقع ، اما ما نسبته لبعض البراعات  
المفوضة فهو هرام واختلاق لا يقوم بها الدليل ولا تنطق بالعواب .  
أين شاعت جريمة الرأد ؟

٤ - شاعت في بطون واطلة من تيم وتابعها بنو اسد ، وقد  
استنكرتها قريش بيطولها وفرورها واحلافها واستهجنتم فعلها جل  
قبائل العرب ، وتارستها بنو تميم نفسها . فقد افندى صمصمة بن  
ناجية التميمي مدنيين وثمانين بنتاً ، وقيل : ثلاثمائة وستين بنتاً  
اد كان يشترى روحها - لا رقاها - بناتين وجل وقد صارت هذه  
سنة بين العرب .

## ٢ - رأى المفسرين : ( ١٤٦ )

ذكر القرطبي في تفسيره : واداء المؤونة سئلت بأي ذنب  
فعلت ؟ ج ٢٩ من ٢٣٠ ما يلي بالحرف : وقد كان دور الشرف  
يعتقد من هذا ويؤمنون منه حتى افنخر الفروقد العمري بحمد  
صمصمة بن ناجية بقوله :

( ١٤٦ ) زيادة الايضاحات راجع : راجع تفسير ابن كثير  
من ٢٧٨ والعاصي من ٧٩٩ والجواهرى ج ٢٨ من ٨ وبحجم البيان  
من ٤٤٣ وتفسير الجلائن ج ٣٠ من ٣٥٦ وبلوغ الارب من ٤٢ ج ٢  
وتحج البلاغة من ٣٥٧ ج ٣ وتاريخ العرب عصر ما قبل الاسلام من ١٧٧

ومنا الذي منم الوائدات واحي الوليد فلم يؤاد (١٤٧)  
وقوله :

ومنا الذي احيا الوليد وغالب وعمرود منا حاجب والافارح (١٤٨)

وجاء في ظلال القرآن للعلامة السيد محمد قطب (ؒ) وبمضهم  
كان اذا نوى الايّد الوليدة أمسكها مينة الى ان تقدر على الرعي  
فيلبسها جبة من صوف او شعر يرسلها الى البادية ترعى له ابله  
وهذا معنى التفسير الآية الكريمة (ؑ) واذا بشر احدكم بالانثى قال وجهه  
مسوداً وهو كظلم يتوارى من القوم من سوء ما بشر به ايمسكه  
على هون ام يدسه في التراب .

وفي تفسير ابن كثير : ص ٤٧٨ ج ٣٠ : واذا المؤودة  
سئلت قال : جاء فيس بن عاصم الى رسول الله ( ص ) فقال يا رسول الله  
اني وأدت بنات لي في الجاهلية قال : « اعتق عن كل واحدة منهن  
رقعة » قال يا رسول الله اني صاحب ابل قال : « فانحر عن كل  
واحدة منهن مدنة » الخ ( • )

### اختلاف في معنى الواد

وفي تفسير الصافي ص ٧١٩ جزء عم : واذا المؤودة سئلت  
يعنى ان المدفونة حية سئلت عن سبب قتلها فبكتنا لوائدها ( القمي  
( ١٤٧ - ١٤٨ ) ج ٣ ص ١٦ بلوغ الارب للألوسي .

( • ) قيل انه وأد ستة بنات وعلى قول ١٢ بنتاً

قال : كانت العرب يقتلون البنات لفيرة فإذا كان يوم القيمة مثلت  
 المؤودة بأي ذنب قتلت ( الى قوله : ) والمراد بذلك الرحم والقرابة  
 وانه مثل قاطعها عن سبب قطعها ، وعن الباقر ( ع ) يعنى قرابة  
 رسول الله ( ص ) ومن قتل في جهاد \* وفي رواية اخرى قال : هو  
 من قتل في مودتنا ولولاقتنا \* والقسم عنه عليه السلام قال : من قتل في  
 مودتنا \* وفي الكافي عن الصادق ( ص ) في هذه الآية قال استلزم  
 من المودة التي انزلت عليكم فضلها مودة ذي القربى بأي ذنب  
 قتلهم وفي الميثاق عن الباقر ( ع ) مثله .

هذا ما رواه

رواه في

في

من

من

من

٧٣١



## كشف تاريخي يضع النقاط على الحروف

ويثبت بالأرقام أن مدة الوأد ٢٢ سنة فقط

بدء حكم النعمان بن المنذر الثالث سنة (٥٨٥ - م) وفي هذه سنة جرعة الوأد	حملة الريان بن المنذر على بني نعيم في حدود سنة (٦٠٠ - م) وكانت هذه الحملة سبباً مباشراً لأوآد	عزل النعمان عن الحكم واعتقاله سنة (٦٠٢ - م)	القضاء على النعمان في معقة — له بخافقين . سنة (٦١٣ - م)
بدء تبليغ الدعوة الإسلامية في ربوع مكة المكرمة . سنة (٦١٠ - م)	هجرة النبي (ص) إلى المدينة المنورة سنة (٦١٨ - م)	وفد نعيم على النبي فزعامة قيس بن عاصم المغمري وأعلان إسلامهم سنة ٥٥ هـ الموافقة باسلام قيس بن عاصم سنة (٦٢٢ - م) وتوبته (٦٢٢ م)	نشير الأرقام أن مدة الوأد ٢٢ سنة تبدأ من حملة الريان سنة ٦٠٠ م وتنتهي سنة ٦٢٢ م

من هذا المخطط التاريخي يتضح للقاري الكريم أن مدة

الوأد لم تتجاوز الـ ٢٢ سنة وهي منحصرة في بطون وأطنة من  
بني نعيم وأسد ' ولأوآد ممراته وأسيابه كما مر عليك . وهذه

الحقيقة تكشف نوايا الشعوبيين السوداء وتهند ادعاءاتهم وهويالاتهم  
ولو صح ما يزعمه هؤلاء بأن جريعة وأد البنات شاعت بين العرب  
اجميين اذ لمهلك الحرث والنسل ولا تفرض الجنس العربي واندرست  
آثاره ولم تضم المجموعة البشرية اليوم ١٠٠ مليون عربي .

وليت شعري ما رأي الشعوبيين في نظرية مزدك الخلاعية ؟  
القاضية بأشاعة المال والقداء والتي طبقها الفرس حكومة وشعباً طيلة  
أربعة قرون ؟ وستان مابين اسباب الوأد وتطبيق نظرية مزدك ١١

### ٣ - ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق

لأوآد ميراثه وأسبابه كما اثبتناها ممزوة بتحقيق تاريخي  
ومستندة على مصادر موثوقة . وأهم تلك الاسباب هي : خشية  
المار وهوان الاسر :

وفي هذه الآية الشريفة : « ولا تقتلوا اولادكم خشية  
املاق » تركيز على عامل الفقر والذي تمكن من بعض اعراب الشمال  
فأنفدم الصواب وشهد عليهم الخناق مما اضطرهم الى اكل العلف  
وقتل الاولاد كما ورد في الكامل للمبرد (١٤٩) ( أجذبت مضر منهم  
سفين حتى اكلوا الوريد بالدم فكانوا يسمونه العلف ولهذا أبان الله عز وجل  
تحريم الدم ودل على منمن أحله قتلوا البنات فقال : « ولا تقتلوا  
اولادكم خشية املاق نحن نرزقهم واياكم ، الخ ) .

( ١٤٩ ) ج ١ ص ٢٨٨

وكما اجمع المفسرون على ذلك كما يلي :

١ - مجمع البيان (١٥٠)

« ولا تقتلوا اولادكم » اي بنانكم « خشية املاق » اي خوف فقر وعجز عن النفقة عليهم « نحن نرزقهم واياكم » اخبر سبحانه انه تكفل برزق اولادهم ورزقهم « ان قتلهم كان خطايا كبرى » يعنى ان قتلهم في الجمالية كان انما عظيما عند الله وكذلك اليوم ) .

٢ - تفسير الطنطاوى (١٥١)

« ولا تقتلوا اولادكم » اي لا تشدوا بنانكم « خشية املاق » خيفة فقر « نحن نرزقهم واياكم » نهي عن القتل وضمن الرزق « ان قتلهم كان خطايا كبرى » اي انما عظيما .

٣ - تفسير ابن السعود (١٥٢)

﴿ المسمى بأرصاد العقل السليم الى منايا القرآن الكريم ﴾

« ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق » اي مخافة فقر ، كانوا يثدنون بنانهم مخافة الفقر فتهوا عن ذلك « نحن نرزقهم واياكم »

---

( ١٥٠ ) ج ٦ ص ٤١٣

( ١٥١ ) ج ٩ ص ١١

( ١٥٢ ) ج ٢ ص ٢١٤

اما انتم فلا تخافوا الفاقة بناء على علمهم بمعجزكم من تحصيل رزقهم  
 وهو ضمان رزقهم وتعليل لنهي المذكور بإبطال موجب في زعمهم  
 وتقديم ضمير الاولاد على المخاطبين على عكس ما وقع في سورة  
 الانعام للاشعار بأصالتهم في افضة الرزق . أو لأن الباعث  
 على القتل هناك الامسـلاق الناجز الخ . . وصفوة الموضوع  
 ان الله عز وجل قد نهي بعض الاعراب عن ارتكاب جريمة قتل  
 البهائم خشية املاق « مقابل ضمان توفير الرزق وسدنة العيش  
 بقوله : « نحن نرزقهم واياكم » وامتنالا لأمر الرب أمسك الجميع  
 من فعلتهم الشنعاء فتأب عليهم انه تواب رحيم .

هذا كل ما في الموضوع عمل خامي ، ونهي رباني صريح  
 مشفوعا بالضمان المائتي الصادق ، وقوة نصوح ، ولكن الشعوبيين  
 - كما دلتهم - قد جسموا الامر واستعملوه تهويلا وشـرقوا  
 وغرروا في فهمه وغالطوا في حقيقته الامر الذي اتخذوا منه سلاحا  
 لطمع العرب - كل العرب - وكان تاريخ الشعوبية لا يحفل بأمثال  
 ناكم الجرائم المنكرة والاعمال الفظيمة . ونحن لا نريد أن نلش  
 الدفين أو ندوس في احراق التاريخ بحثا عن الجرائم التي ارتكبتها  
 الشمويون قديما وحديثا . وما أكثرها بغامة - وانما نشير الى  
 جريمة شعوبية واحدة وقعت في القرن العشرين دونها جرائم الاعراب  
 جاهلية واسلاما ، ألا وهي جريمة الوحش المفزع أصغر قاتل الذي

لو ادركه عصر النبوة لزلت في دمه آيات وآيات (٥) .

#### ٤ - ولا تمكروا فتياكم على البغاء

في الاذكار الشعبية الغاية خلف الدهاليز مطايع الشائعات  
تنضج وادها على نيران الاحقاد ، وتفرغ في موائيد الشمناء  
لتقدمها لقمة سائغة للدخلاء فتدفعها ضروس الجبل وتلوكها

( ٥ ) ولد اصغر قاتل في يروجرد ونشأ بانماً متجولاً في  
ربوع ايران والعراق وتركها وقد استهواه خطف الاطفال - وهي  
عادة شعوبية قديمة - واغراقهم بالذل والخلوى ، واكرامهم على  
العمل المتكرر . ثم الامعان في قتلهم والتشيل باجسامهم البضة  
وامتصاص دماهم وأكل لحومهم وقد بلغت سحايا حوالي ٣٠ طفلاً  
حسب اعترافه حينما طوق عنقه جبل المشقة اما طرق الفتك بالاطفال  
فكانت عديدة وينتهي القساوة .

١ - فمنهم من يمز رأسه بـكين حادة .

٢ - ومنهم من يسمل عينيه بسفود بحر

٣ - ومنهم من ينقض عليه خلال نومه فيقتضي عليه خنقاً

٤ - ومنهم من يزقي روحه بالسم الزفاف النع

راجع ان اردت المزيد مذكرات واصغر قاتل منشورات البصري

وبجدة ترقى الايرانية سنة ١٩٥١ وبجدة المصور المصرية تحت عنوان وحش

القرن العشرين سنة ١٩٥١ متفوعة بتقاوير حكومة العراق وايران .

ألسنة السوء فتمتلا كروشها باللقمة المحرمة وتبلغ حـد النخمة ثم  
تتمرغ على منابيل الشر والذنبايات القذرة لتستقيء السم الزعاف المداف  
بمعصر الباطل والاراجيف ، وليقسم الوسط الذي تمش فيه تلك  
الجراثيم البشرية المؤبودة ، ومن الاراجيف الخطيئة التي يطيرها  
الشعوبيون في عبالهم وينبتونها في كتاباتهم هي : إلصافهم بالعرب  
تهمة اكراه الفتيات على البغاء ، وكعادتهم بأخذون بظواهر الآفة  
دريما تحقيق وتمحيص ومعرفة أسباب الزول .

ان اكراه الفتيات على البغاء عمل يتناقى والمثل الرفيعة ، انها  
جرعة اخلاقية اقترها خليم من علماء العرب ، وهو عبد الله بن  
ابي بن سلول رأس المناوقين ، مما شأن العرب بذلك ، وهـل من  
المنطق مؤآخذة المجموع ببحريرة الفرد ؟

وليت شعري على اى مصدر استند الشعوبيون وعلى اى دليل  
اعتمدوا ؟ ألم يطالعوا كتب التاريخ المعتمدة ؟ ألم راجعوا التفاسير  
الكبرى ؟ وقد بلغ تفسير معنى قوله عز وجل ( ولا تنكروها  
فتياتكم على البغاء الخ ) حد النوائير ولم يختلف فيه اثنان الا في  
بعض الاماظ والى القارىء أعوذ جأ منها بالحرف :

## ١ - مجمع البيان (١٥٢)

( قيل ان عبد الله بن ابي بن سلول كانت له ست جوار يكرههم )

( ١٥٢ ) ج ٧ ص ١٤٠

على الكتب بالزنا فلما نزل تحريم الزنا أقبح رسول الله (ص) فشكون  
إليه منزلات الآية « ولا تكرر هو فتياكم على البقاء » الخ (٥)

٢ - تفسير الطنطاوى (١٥٣)

(١) روى أنه كان لعبد الله بن أبي بن سلول المذافق جارتان يقال  
لها مسيكة ومه - اذ كان بكرهما على الزنا لضريبة يأخذها  
مدها وكذلك كانوا يفعلون في الجاهلية يؤجرون إمامهم ، ١٨١  
جاء الاسلام قالت معاذة لمسيكة ان هذا الامر الذى نحن فيه لا  
يخلو من وجهين ، فان يك خيراً فقد استكرنا منه ، وان يك  
شراً فقد آن أن ندعه . ويقال ان احدى الجارتين جاءت ببردة  
وجاءت الأخرى بدينار . فقال لها : ارجعا فزينا ، فقالتا :  
والله لا نعمل قد جاء الاسلام وحرم الزنا فأنتما رسول الله (ص)

(٢) معنى لفظة فتياك في الآية الكريمة هي الامانة أي المملوكات  
مصدقاً لقوله تعالى : « ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات  
المؤمنات فها ملكك ايمانكم من فتياكم المؤمنات » .

ومعظم المملوكات كن من سوا فط الروم والفرس اللاتي لا  
يتعرجن من التجارة بالانفاق على تقيض حرائر العرب التي كانت  
تصونها الحراب القواطع وتعرضها السيوف البواتر . ودون الوصول  
إليها شرط القتاد .

ومن هنا يتضح ان بغايا الجاهلية ليست من قریش ولا من  
حميم العرب . ولم يكن في العرب ( شيوخه واحد يشرك الغرباء

في أزواجه ومحارمه ) ( ١٥٣ ) ج ١٢ ص ١٤

وشكنا اليه فأزل الله قوله : « ولا تتركوا فتياكم على البقاء الخ »

### ٣ - ظلال القرآن (١٥٤)

قال السدي انزل هذه الآية في عبد الله بن ابي بن سلول رأس المنافقين ، وكانت له حاربة تدعى معاذة ، وكان اذا نزل منه ضيف أرسلها اليه ليواقعها ارادة الثواب منه والكرامة له :

فأقبلت الحاربة الى ابي بكر (رض) فشكت اليه ذلك فذكره ابو بكر النبي (ص) فأمر بقتلها فصاح عبد الله بن ابي بن سلول أمن يعذروننا من محمد فبلغنا على مملوكتنا ، فأزل الله فيهم :

« ولا تتركوا فتياكم على البقاء ان اردن تحصننا » الخ  
وكذلك كتب التاريخ لا تخلو من اشارات وتفصيل للموضوع  
راجع ان شئت تاريخ الطبري والتكامل للمبرد وكتاب اسواق العرب (١٥٥)

### ٥ - الاعراب اشد كفراً ونفاقاً

يشيد الشعوبيون اساس منطقةهم في النقد على المغالطات  
والفسطة وهرجة القول ، والاخذ بالمظاهر فلا يكفون انفسهم  
عناء البحث والتعميم والتقهي ، ولهذا السبب تنهار مدعياتهم  
بسرعة امام النقد الزيه وقوة المنطق .

الشعوبون الذين بذلوا كل جهد في طعن العرب - قديماً

« ١٥٤ » للعلامة السيد قطب ج ٨ ص ٨٦

( ١٥٥ ) للانصاف ص ٥٩



وحديثاً - وتفقدوا في نفس كل ما يتعلق بوجودهم وذاتهم لم  
يفرقوا لحد اليوم . جهلاً أو عمداً - بين معنى اللفظين (عرب واعراب)  
علماً بأن الفرق واضح من سياق المعنى والمبنى ، وإلى القاري .  
نماذج من أقوال علماء اللغة :

١ - قال الجواهري في كتاب الصحاح : « العرب جيل  
من الناس وهم أهل الامصار والنسبة إلى العرب عربي وإلى الاعراب  
اعرابي » والذي عليه العرف العام اطلاق لفظ العرب على الجميع .  
٢ - وفي كتاب نهاية الارب في معرفة انساب العرب :  
« ان العرب هم أهل الامصار ، والاعراب سكان البادية وفي العرف  
يطلق لفظ العرب على الجميع » .

٣ - وفي كتاب الاقتضاء لابن تيمية : « ان لفظ الاعراب  
هو في الاصل اسم لبادية العرب فان كل امة لها عاصمة وبادية فبادية  
العرب الاعراب » .

يجمع اليعربين للملأمة الطريحي : في باب عرب : « وفي  
الحديث : من لم يتفق معكم في الدين فهو اعرابي - بفتح الهمزة -  
نسبة إلى الاعراب وهم سكان البادية خاصة ويقال لسكان الامصار  
عرب ، ليس الاعراب جمعاً للعرب بل هو بما لا واحد له » .

والحديث المتقدم من لم يتفق معكم في الدين فهو اعرابي  
يعطينا الدليل على حضارة سكان الامصار وجيل سكان البادية وذلك  
لبعدهم عن مراكز الحضارة وقد يمتد الاعراب للجهل الذي يتخبطون

فيه يحكم الوسط الحفاف الذي يعيشون فيه كما هو الحال في يومنا  
هذا ، وهناك حقيقة واحدة أمدد الشعوب انكارها ومحو آثارها  
وهي ان كل الاعراب كفاراً لا يؤمنون بالله ورسوله فالآية الشريفة  
تأتي الفناء على الحقيقة الضائعة وتصنف وجوه المضللين الصفيقة :

### بسم الله الرحمن الرحيم

( ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق  
قربات عند الله وصلوات الرسول الا انها قربة لهم سيدخلهم الله في  
رحمته ان الله غفور رحيم ) ( ١٥٦ ) لماذا لم تنجر هذه الآية على  
لسان الشعوبيين الخافدين ؟ السبب واضح ١١٦

كذلك الآية « ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الاعراب  
ان يتدخلوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك  
بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يظنون  
موطأً ينبذ الكفار ولا خالون من عدو نيلاً إلا كتب لهم به  
عمل صالح ان الله لا يضيع أجر المحسنين » ( ١٥٧ ) .

ومن نتم أحوال العرب الاجتماعية ودرس معتقداتهم الدينية  
لوجد ان معظم العرب يدينون الله ، ويحرصون على نفسكهم بركة  
ابراهيم ( ح ) فهم يشدون الرحال الى مكة المكرمة تعظيماً لحرمه  
البيت وأداء العريضة كما كانوا يلتزمون بأداب الاشهر الحرم القاضية  
بإيقاف القتال والتفرغ لكسب والشرو أداء الفرائض كما كانوا يتحللون

---

( ١٥٦ ) سورة النور آية ٣٣ ٢ ١٥٧ سورة التوبة آية ٩٧

بالصدق والصبر والايثار والكرم والنجدة وصيانة الاعراض وحسن  
الجوار وحدة الذكاء .

### ﴿ معتقدات العرب وايمانهم في الجاهلية ﴾

ذكر ابو اسحاق النخعي الكاتب في كراسة ايمان العرب  
ص ١٣ : « ومنها طائفة تعبد الاصنام وتزعم انها تقربهم الى الله  
عز وجل كما ذكر الله عز وجل في قوله : ( ما نعبدكم لتقربونا الى  
الى ذاتي ) » .

وكما قال ايضاً فيهم : « ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم  
ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله » .

ومنهم طائفة تعبد الاصنام وتقسم ويؤمنون انها هي الضارة  
النافعة كما ذكر عز وجل في قصة ابراهيم ( ع ) وقومه « طائفة  
الاولى تقسم بالله تعالى : والقسم به عندهم اعظم الايمان ، ولذلك  
قال النابغة :

حلفت فلم أترك انفسك ربية « وليس وراء الله المروءة مذهب  
وقد اشار القرآن الى ذلك : ( واقسموا بالله جهداً بما فيه )  
ويقولون ( والله ) فانها عملاً للمم الى قوله :

ومن ايمانهم : ( لا والذي يراني من فوق سبعة أرفعة ) اي  
من فوق سبعة سموات .

ومثله : ( لا والذي لا يواريني منه غيب ) والغيب كل ما

واراك من شئ أو من شجر أو جبل أو حائط أو غير ذلك .

ومن إيمانهم : ( لا والذي فات الحية وبرأ الفسقة ) ( • )

ومنها : ( لا والذي يملك السما )

ومنها : ( لا والذي يراني من حيث ما نفكر )

ومنها : ( لا والذي أصبح ، وباعت الأرواح )

ومنها : ( لا ومنشئ السحاب ، لا ومجري البحر )

ومنها : ( لا والذي دعى الأرض ) أي مدها وبسطها

ومنها : ( لا والذي حبس له العائر ) أي الأحياء الكبيرة

ومنها : ( لا والذي يرصدني أن سلكت )

ومنها : ( ورب الشمس والقمر )

ومنها : ( لا ورب البيت والحجر )

ومنها : ( لا ورازق الأنام )

ومنها : ( لا ورب النور والظلام )

ومنها : ( لا ورب الحل والحرام )

قال مهلهل :

قتلوا كلياً ثم قالوا لا أربهموا كذبوا ورب الحل والحرام

ومنها قولهم : « يعين الله لقد كان كذا » وأبى الله وأبى الله

ومنها : ( لا ورافعها بغير عمد ، لا وسامكها ، لا وبسطها

( • ) أوردته الراغب في محاضرات الأدباء وإن الأثر في

النهاية وقالوا : كان هذا اليمين من حلف الإمام علي ( ع )

لا وماهدما وداحيها ) ومنها : ( لا وكل الشعوب نرين له )

ومنها : ( لا والذي يراني ولا أراه )

اما كهان العرب فكان يسمون بالسماء والماء والارض والهواء  
والنور والظلمة . كما أقسم سواد بن قارب الدوسي :  
( أقسم بالظبية والحلك ، والشروق والدلك )

كما كانت منهم طائفة تعبد البقر وطائفة تعبد الشمس والكواكب  
وصنف من العرب دهريون وهؤلاء قوم عطلوا المعصوبات عن صانمها  
وقالوا ما حكاها تعالى عنهم ( ما هي الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما  
يهلكنا الا الدهر ) وقسم منهم كانوا يصبون الى الصابئة والى  
اليهودية والنصرانية الخ ، وكان جل مفكري العرب وعقلائهم في  
الجاهلية يعبدون الله ويشكرون عبادة الاصنام والمبتدعات وابرزهم  
عيسى بن ساعدة الايادي وزيد بن عمرو بن قنيل وامية بن ابي الصلت  
وارباب بن رثاب وسويد بن عامر المصطلق واسعد ابو كرب الجبيري  
ووكيع بن سلمة الايادي وصهر بن جندب الجبلي وعدي بن زيد  
العبادي وسيف بن ذي رزن وورقة بن نوفل القرشي وعامر بن  
الضرب المدواني وزهير بن ابي سلمى وعلان بن شهاب الحيمي وخالد  
بن سنان بن غيث المسمي وعبد الله القضاعي وعبيد بن الابرص  
الاسدي وكعب بن اوى بن غالب ولكل من هؤلاء كلام او شعر  
في توحيد الله ومنهم من ادرك الاسلام وحسن اسلامه راجع ان  
شدت كتاب بلوغ الارباب للاوسى ج ٢ ص ١٩٤ تحت عنوان اديان العرب

## المصادر

الحضارة الاسلامية ميتر آدم  
الجالس السنية ج ٥ للامام العالمي  
مجلة الرسالة ج ٢ سنة ١٩٣٤ بحث  
للدكتور مصطفى جواد .  
الفصول المهمة للملكي طبعه النجف  
مقاتل الطالبين لابي الفرج  
هيون اخبار الرضا للصدوق  
الوزراء والكتّاب لابن عشياري  
البرامكة الاستاذ ابو خلدون  
تاريخ دول الاسلام للصدوقي  
تنقيح المقال للعامة في  
امالي الرضي للشيخ المرتضى  
اصول للكاظمي للكاظمي  
مروج الذهب للمودودي  
بحار الانوار للمجلسي ج ١٣  
معجم الادباء  
تاريخ بغداد للخطيب البغدادي

القرآن الكريم  
تاريخ الامم والملوك للطبري  
تاريخ الطبري  
العارف لابن قتيبة  
هيون الاخبار - -  
الهيون لابن النديم  
الحيوان للدميري  
البداية والنهاية لابن كثير  
الكامل لابن الاثير  
وفيات الاعيان لابن خلكان  
مشذرات الذهب لابن عماد  
التاريخ الكبير لابن عساكر  
مقدمة ابن خلدون  
الفخري لابن الطقطقي  
تاريخ الامم العربية لدرويش  
المقدادي .  
المرآة للياضي







ကမ္ဘာ့ ကုန်သွယ်ရေး

۱۲۵۲

अथर्व २

1952

31

تسبیح

چندین سال بعد

1741 1742

سید محمد علی

2007

117

1871

—

١٠٥	١٠٥
١٠٦	١٠٦
١٠٧	١٠٧
١٠٨	١٠٨
١٠٩	١٠٩
١١٠	١١٠
١١١	١١١
١١٢	١١٢
١١٣	١١٣
١١٤	١١٤
١١٥	١١٥
١١٦	١١٦
١١٧	١١٧
١١٨	١١٨
١١٩	١١٩
١٢٠	١٢٠
١٢١	١٢١
١٢٢	١٢٢
١٢٣	١٢٣
١٢٤	١٢٤
١٢٥	١٢٥
١٢٦	١٢٦
١٢٧	١٢٧
١٢٨	١٢٨
١٢٩	١٢٩
١٣٠	١٣٠
١٣١	١٣١
١٣٢	١٣٢
١٣٣	١٣٣
١٣٤	١٣٤
١٣٥	١٣٥
١٣٦	١٣٦
١٣٧	١٣٧
١٣٨	١٣٨
١٣٩	١٣٩
١٤٠	١٤٠
١٤١	١٤١
١٤٢	١٤٢
١٤٣	١٤٣
١٤٤	١٤٤
١٤٥	١٤٥
١٤٦	١٤٦
١٤٧	١٤٧
١٤٨	١٤٨
١٤٩	١٤٩
١٥٠	١٥٠
١٥١	١٥١
١٥٢	١٥٢
١٥٣	١٥٣
١٥٤	١٥٤
١٥٥	١٥٥
١٥٦	١٥٦
١٥٧	١٥٧
١٥٨	١٥٨
١٥٩	١٥٩
١٦٠	١٦٠
١٦١	١٦١
١٦٢	١٦٢
١٦٣	١٦٣
١٦٤	١٦٤
١٦٥	١٦٥
١٦٦	١٦٦
١٦٧	١٦٧
١٦٨	١٦٨
١٦٩	١٦٩
١٧٠	١٧٠
١٧١	١٧١
١٧٢	١٧٢
١٧٣	١٧٣
١٧٤	١٧٤
١٧٥	١٧٥
١٧٦	١٧٦
١٧٧	١٧٧
١٧٨	١٧٨
١٧٩	١٧٩
١٨٠	١٨٠
١٨١	١٨١
١٨٢	١٨٢
١٨٣	١٨٣
١٨٤	١٨٤
١٨٥	١٨٥
١٨٦	١٨٦
١٨٧	١٨٧
١٨٨	١٨٨
١٨٩	١٨٩
١٩٠	١٩٠
١٩١	١٩١
١٩٢	١٩٢
١٩٣	١٩٣
١٩٤	١٩٤
١٩٥	١٩٥
١٩٦	١٩٦
١٩٧	١٩٧
١٩٨	١٩٨
١٩٩	١٩٩
٢٠٠	٢٠٠

٩٠ حاتم بن حاتم

السامري

٩٦ حاتم بن حاتم

بن حاتم

بن حاتم

٩٧ حاتم بن حاتم

بن حاتم بن حاتم

٩٨ حاتم بن حاتم

بن حاتم بن حاتم

بن حاتم

٩٩ حاتم بن حاتم

بن حاتم بن حاتم

بن حاتم

بن حاتم بن حاتم

بن حاتم بن حاتم

بن حاتم بن حاتم

١٠٠ حاتم بن حاتم

٨٥

بن حاتم

و بعد از آنکه در این کتاب

در این کتاب

در این کتاب

در این کتاب

در این کتاب

در این کتاب

در این کتاب

در این کتاب

در این کتاب

در این کتاب

در این کتاب

در این کتاب

در این کتاب

در این کتاب

در این کتاب

۳۰۶

در این کتاب

۱۰۸

در این کتاب

در این کتاب

در این کتاب

١٦٠	آثار الفقيه
١٥٥	الشيخ
١٥٤	المصادر

# ١٥٣

- كتاب الفقه في الفقه
- كتاب الفقه في الفقه
- كتاب الفقه في الفقه

كتاب الفقه في الفقه

كتاب الفقه في الفقه

كتاب الفقه في الفقه

كتاب الفقه في الفقه

كتاب الفقه في الفقه

كتاب الفقه في الفقه

كتاب الفقه في الفقه

١٢١ كتاب الفقه في الفقه

١٢٠ كتاب الفقه في الفقه

١١٨ كتاب الفقه في الفقه

١١٦ كتاب الفقه في الفقه

كتاب الفقه في الفقه

- ٥١ - رسالة في بيان حجة من حيث الحجة  
 ١٤ - رسالة في بيان حجة من حيث الحجة  
 ١٤ - رسالة في بيان حجة من حيث الحجة  
 ١٤ - رسالة في بيان حجة من حيث الحجة  
 ١٤ - رسالة في بيان حجة من حيث الحجة  
 ١٤ - رسالة في بيان حجة من حيث الحجة  
 ١٤ - رسالة في بيان حجة من حيث الحجة  
 ١٤ - رسالة في بيان حجة من حيث الحجة

الخطوط

- ٨ - الخطوط  
 ٨ - الخطوط

[ تحت الخط ]

- ٢١ - الخطوط  
 ٢١ - الخطوط  
 ٢١ - الخطوط  
 ٢١ - الخطوط  
 ٢١ - الخطوط  
 ٢١ - الخطوط  
 ٢١ - الخطوط  
 ٢١ - الخطوط

[ تحت الخط ]

- ٢١ - الخطوط  
 ٢١ - الخطوط



AL. BARAMEKE & AL. ALWEYOON

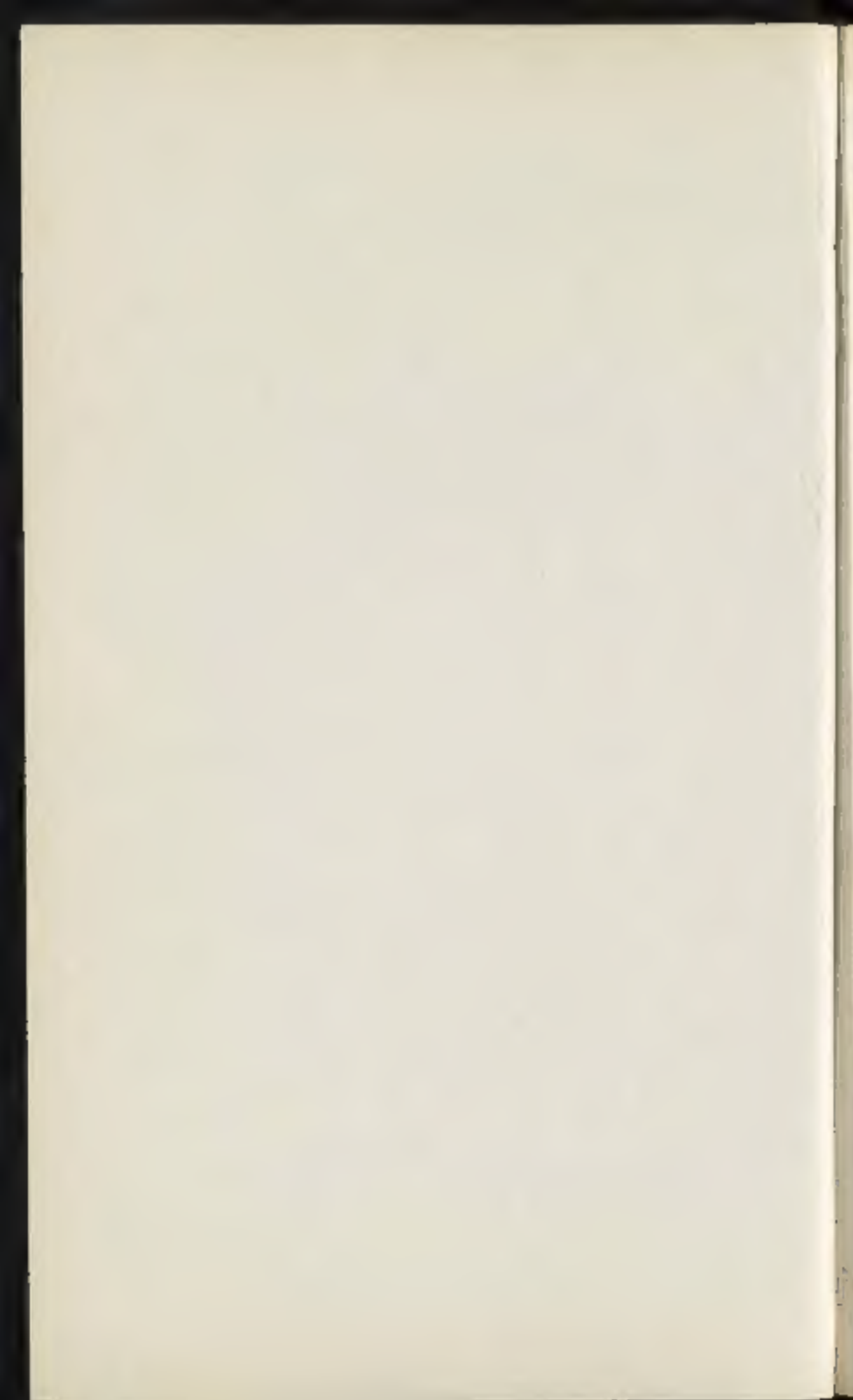
*By .*

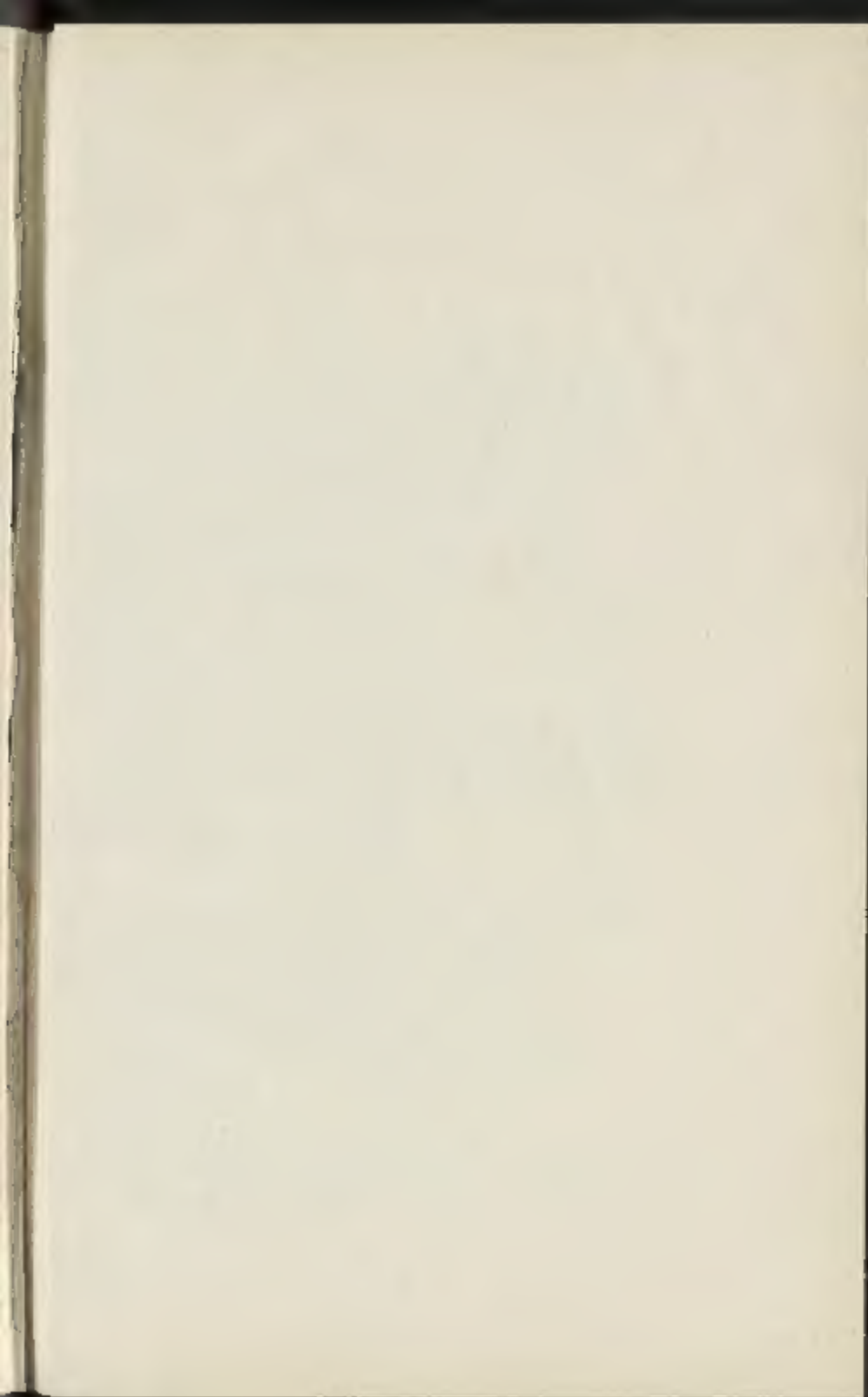
*Al. Haj J. Gilgawi*

Ahlil Bait Press - Karbala

1985







DS  
234  
.A35

JUL 28 1969

COLUMBIA LIBRARIES OFFSITE



CU52899071

DS234 .A35

al-Banzakah wa-al-A

8  
4  
35